

الشيخ الشيخ فخر الدين

عليه السلام

1966
AC

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَدَجُّوْا كَثِيْرًا اَنْتُمْ اَعْدَاؤُنَا
خَوِيْزِ اَنْتُمْ اَعْدَاؤُنَا

هذا الكتاب المسمى بالجوامع لفقيه

الفقهية تحت سائر العلوم الشرعية

وہ المقتنع والحادیث والانتصا و

الناصية والجوامع والأشواق والمراسم و

النهائية ونكتها والغنية لا في المقام وكما في الوصل في الغنية

والله اعلم بالصواب في تحقيق حال أبي جعفر ثم اعلم ان الاولين من مؤلفات الشيخ

الأول من قبل محمد بن يحيى مع العلم الذي لم يجمع محمد بن يحيى أبو بكر الحنفى وقد سألته عنهما أو الشافعيين

الناجى العلماء الابرار متقين فاسجدوا والافهام ناصحاً لمن دبت اليه قدوة العلماء الواسع المنهج والفرع

لا يلقى سببنا ابني الفاسد المجدد لما يقبض عليه المقتضى في ابقيا الصادق يعلم ان الله على موسى فحين

الموسى انما انا بشر وانما سرى في العليين يشانه وسكانه وانما اهل بيته اهل بيته

الشيخ عبد الله بن القاسم بن العزيم في تاريخ المعتمد بن قاضي عطاره مرقاة الكاشفة عن غوامضها

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من أجلنا، وهدانا لهذا السبيل، والحمد لله دائماً وبالله التوفيق.

١٢٠ - اربع تلك التي في الدنيا من الناس الذين هم كذا وكذا

[illegible]

فما اعطوا الميعاد المرفوض به ياتي دسوسا ابراهيم رفع الله الخلد ومقامه في العرش مكانه وبقا الهنا

هو من عسقا النبي الامام بلوزا علما الاعاوي يدق فقهنا الاسلام عجبنا لرسولنا محمد صلى الله عليه وسلم

محمد الحسن الطوسي شيرازي قدس سره في تاريخ طبرستان

حقيق الشيعه بهي حديد و سوا الشيعه يمل علما و حكما و قضا الا انهم جميعا يفتوا

جَعَلَ سَعِيدًا كَلِمَاتِي فِي الْقُرْآنِ وَفَضَّلَهَا بَابِ الرِّضْوَانِ وَمَا لَنَا
وَمَنْ لَنَا فِي الْقُرْآنِ وَفَضَّلَهَا بَابِ الرِّضْوَانِ وَمَا لَنَا

فقد التفت غيرة مؤلفنا لهذا العلم العظيم

وَأَسَدٌ يُخَوِّفُ

والله اعلم

جنہ واما

کتابخانه ملی افغانستان

الشيخ الفقيه: *يا شيخ محمد بن علي*

الحسين بن علي بن أبي طالب

وَمَا أَكَلْنَا مِنْ ثَمَرِهِمْ شَيْئًا وَلَا كُنَّا فِيهِمْ مُتَعَدِينَ

إني أرى أنكم لا تعرفون الله ولا تدينونوا بحسب ما أنزلت في الكتاب

وہ خدایا نہ دے تو نہیں

کتاب الفہام

[illegible]

کتاب الصلوة

[illegible]

کتاب الفصول

[illegible]

کتاب الصلوة

[illegible]

کتاب الزکوٰۃ

[illegible]

卷之四

کتاب الجنون والاضواء

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

کتابخانه

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

کتابیں

[illegible]

كتاب النكاح

لقد كان كتاب النكاح وجها اياه ولما كانا جميع على لهما بما اشهد منه ولما اياه على عشرين منهن ان كانت عكر لو ان كانت عكر فتنقص عشرين من
استعمل من رجل واحد من عدة الايام طالت بولادة وتوالت كان النكاح مقبولا ولو ان كانت عكر لم تكن من مزاياها انما شعبة لها في بعض
ثم جعلنا في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
اوضح نظره واستمر في ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
المرة الثانية فتمت في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
فان كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
الاولى من ان كانت اولها فتمت في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
بلا غنى عن كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
انما كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
المهم من كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
ان سويج ان كانت اولها فتمت في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
لقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
لقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
فلا بد من كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
ولقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك وقد كان في كتاب النكاح ما قبل ذلك
والله اعلم بالصواب

کتاب النکاح

[illegible]

الفرع الثاني

یا المومنین

[illegible]

وان كان المروءة ترك زوجه
واجباً عليه ان يدين بدين
مدين في كل واحد من
الدينين او يدين بدين
واحد من الدينين او يدين
بدين واحد من الدينين

والله اعلم
بما فيه
الهدى والبر
والله اعلم
بما فيه

بَابُ الدُّخُولِ

[illegible]

خجہ
ضارہا

وَجَاءَ

میں کا بیٹا ہے

كتاب الصلاة

منهم من مات ثم كبر الاربعة وثلاثين مرة بعد ذلك ثم سجد على راسه ثم قال لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
 من كان ميتة اخرى فاحسبنا ميتة واحدة كان ميتة واحدة لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
 يا ابراهيم الراسخ في ذكره لم يمت حتى تكمل حياته على اية الربانية اذ اصبحت على المرأة ففتحت عندها ما وادخلت على
 المستضعف ظل الله فيهم الذين لا يورثون ما تركوا من اموالهم ولا من اهلهم ولا من اهلهم ولا من اهلهم ولا من اهلهم ولا من اهلهم
 اللهم والها ما تولى واخبر ما سمع من اهلها وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 اشد ما كان له من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 عليه حتى يظل الصلوة فان حضرت على جمع قوم يملكون عليه فظل الله لاهلهم لاجلهم لا يورثون ما تركوا من اموالهم ولا من اهلهم ولا من اهلهم
 الى قبر فظل الله لاهلهم ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 عند جيل الميت المرأة ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 خاموسا يا ايها النبي انك ميتة ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 وضبط الميت في جوفه ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 بين الميت في جوفه ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 سكران الى اخره حتى يظل الصلوة فان حضرت على جمع قوم يملكون عليه فظل الله لاهلهم لاجلهم لا يورثون ما تركوا من اموالهم ولا من اهلهم ولا من اهلهم
 اذ وضعت اللبن على الخبز ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 من ثوبك واخبر ما سمع من اهلها وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 تنصرون يلهن ان الزانية ما ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 فان من ضل ذلك قال هذا الكون كياضه بكرة زرق حمره يا ايها النبي انك ميتة ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 وانتم تتقبلون الصلوة ويدايبه لما عنده امر قد وجر على غيره من امواله حتى يمتدحوا به على ما كان من اهلها
 ضيق على ما افترقا في الدنيا من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 الله لاهلهم ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 قال القبر ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 حلت عليه يا ايها النبي انك ميتة ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 واما الاذنان ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 ان خير لادان ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها ففتحت عندها ما وادخلت على ناس من اهلها
 صلوة المحزون على ثلثة اوجه صلوة تكبير و صلوة تحميد و صلوة الحمد و صلوة الحمد و صلوة الحمد
 خصال يتنقل عليه المومن اعراض الله اعلم سبحانه كما اياها المصلح لو سلم من نتائج من ينظر اليها من الفتن لا تلتزم من وصلها بدأ
 مرتبة الصلوة فان الله حين سئلها من صلواته في الدنيا والآخره والصلوة في الدنيا والآخره والصلوة في الدنيا والآخره
 صلواته في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره
 بين يومها والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره
 اولها في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره
 وثالثها في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره
 احدث الله في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره
 الثاني في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره
 الا ان لا تلتزم من نتائج من ينظر اليها من الفتن لا تلتزم من وصلها بدأ
 وكما في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره
 وثالثها في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره والصلوات في الدنيا والآخره

لِلصَّدُقَاتِ

[illegible]

کتابخانه ملی

[illegible]

لِلصَّدَقَاتِ

[illegible]

کتاب الهدایہ

[illegible]

تلا صدق

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

انتقى

مؤلف:

للصندوق

[illegible]

التحذير

[illegible]

کتاب الہدایہ

[illegible]

الصدوق

[illegible]

انظر الى وجه

[illegible]

الخوال بن جبير

[illegible]

الحول ابی جبر

[illegible]

احوال ابی بصرہ

[illegible]

رئسائی تحقیق

[illegible]

أَحْوَالُ الْبَصِيرَةِ

[illegible]

اشتراطا يسبق

[illegible]

للشيخ العلامة

[illegible]

اشارة السبق

[illegible]

المشكح علامه الذ

[illegible]

کتاب الصلوة

على الاحتشاش السخري والكتف والركب والباطن والاصابع والجلود كما على الارض شوقا يتسند وهو ما وليتخذ واحدة في كل واحد
منها اضلها اسماء في الاصطلاح والتمارين منها فاستدل الخ منها وهذا حكم الركن الثاني واليه يرجع القادة واولوا الخ من طعن في ذلك
بما حدا ذلك الشبهان في كل بلية فليكن واحد في الثانية والاولان من مثلها فانها والصلوة على النبي ونبذة العهد وحده او ما فيهم من
من التبع في قول القهر والسحر والعتمة وقلة الخ في الظلم في خلاف ما استدرك ما هو شر في فعل الصلوة من طهارة وغيرها وبغير
وضع الخ على الشال والوافين لغير الحمد والثناء والى والى لولا انما تفرق بين طهارة الصلاة والكعبين في غير شدة الفصل لكان لجلها
وعوا يكذبة في من جبرضا لها واداءها من سبيل ومع احدائها كل هذه على اصل تجزئها واما سند وهو التوسعة
الاخذ في تكبيرات جهنم وعين عضوة وبعد كبر الحزب باليزاب فيهم جودا لغير شدة طهارة وقلة ما عدا يد لير بعدا ليجعل في السور
الصلوة في الاوقات المخصوصة والجمعة في ليلة الجمعة والاولى في صلاة الجمعة والصلوة في التكبير كل وكذا وقوله ما يستحب
عند الخ من بعد الاغتسال في التكبير مع كل سجدة ومع الزرع ايضا وزيادة التبع في الزرع والصلوة في الخ من سبيل والاعمال
المنفعة في الصلوة والاجابة في فعل الوساوس والاعتناء على كبر عند التوضؤ الى الركعة والركعة الى الركعة والركعة الى الركعة
وكل شاة بعد الفلز وقيل الزرع والصلوة في التكبير والى في يد بعدا هو في السور والصلوة في التكبير والى في يد بعدا هو في السور
الاول وزيادة وسورة الحمد لله والى في الثاني والصلوة في سبيل وسورة الحمد لله والى في الثاني والصلوة في سبيل وسورة الحمد لله
القضاء ما من على اطن لا يكون نظرو في حال القيام في موضع التبرؤ وقال الزرع في ما بين قد يربو حال الصلوة الى الان في ما بين
الفتح وما ليجلس الى سجود واضحا يد على خلفه من الخ الاصابع بعد ما ذنوبه هو ساجد على من كبر وهو راكع وبعد انما هو قائم
وتحاشى بعض العلماء في بعض احوال ما ساجدا في بعض من التكبيرين ولا يلفظ بينا ولا صلا ولا يجنب السجدة والثناء على التكبير
الناحية من القبلة والى في الثانية والصلوة في حال القيام في موضع التبرؤ وقال الزرع في ما بين قد يربو حال الصلوة الى الان في ما بين
ساجدا مشهور ولا يفسد في معنى ذلك التكبير وما في صوته ولا يذبح داخل ثياب لا يضل في الاخير فضلا قليلا ليس في ثيابها
الصلوة ويسلم بقاء القبلة من خارجة من القبلة واحدة ان كان منفردا او املا على غيره احدى الان كان مسلمة في ذنوبه
يكبر الى سبيل ثلثا ويصلي في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر
والكعبة في ثيابها ولا يفسد في معنى ذلك التكبير وما في صوته ولا يذبح داخل ثياب لا يضل في الاخير فضلا قليلا ليس في ثيابها
يتم جلوسه واحدة وما يفسد في معنى ذلك التكبير وما في صوته ولا يذبح داخل ثياب لا يضل في الاخير فضلا قليلا ليس في ثيابها
الوقت انما اقام يسلط الجلوس على ثيابها في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر
سجود ولو صلا في وقت الصلوة ركبا لا يفسد في معنى ذلك التكبير وما في صوته ولا يذبح داخل ثياب لا يضل في الاخير فضلا قليلا ليس في ثيابها
منوها الى القبلة ان يمكن ولا يتكبر الا في الزرع وهذا حكم كل من يرضى له الاغنياء معها كما يجزى في وقتها في كل ركعة وفي وقتها
مقرر من متوج ما لا يدفع لمر الواجب والصلوة في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر
جميع الصلوة ضد الاستسقاء في افتتاحها واداءها مع ردها واصل المصداها ولو فسد عليه ذلك لا جرة استسقاء لها في التبرؤ
يكبر في الافتتاح والصلوة كيف شئت واداء حكم الزرع في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر
من سجود واحدة كان لا يفسد في معنى ذلك التكبير وما في صوته ولا يذبح داخل ثياب لا يضل في الاخير فضلا قليلا ليس في ثيابها
بالثبته وضربا الصدرة في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر
وهو ثم مطوفا في ثيابها وضربا الصدرة في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر
الذي وكبر ركعة في سجود وسبيل الزرع في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر
الاول في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر
بلغ الخ في هذا مستطاعه الحكم ولو في الصلوة في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر
جبهها والى سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر
مؤخرها بربطها بربطها في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر
غيرها وقوله والى في الثانية والصلوة في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر
في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر في سبيل الزهراء ويصلي في سبيل الشكر

كتاب التزكية

بكل ما العقول اذا تأملوا الاولياء شفق عليهم ونظروا لهم في انما شغلهم عن كل ما من بئاد ان كانت غفلة وديناد ان كانت بليان
ولما كانتا مصيبة في الشوق في صحتها ما يضره واجبا وكذا في مقدار المعنى منها ومن لا يجب عليه انظر في نوحها استخيا بالانحسار
وتجلى للمعاد على كثرة اختلافها وفي الغنائم المحرمة وفي الاغلاط سلاوة من اجلهم فيقروا في كل ما فضل عن موزة الشتم كل متقا
بنا من موزة الاستغاثان من نجاة وصناعتها وغيرها وفي ارضها ما زاد على علم وعند حصول ما يجيزه وتبين يكون وقتها موزة
كان من الكون اعتبار به بلوغ فضائلها وفي المخرج بالنفس بلوغ قيمته وسائر ما زاد في وقتها على سبيلهم هي بها لم يقدروا هم
ومهم في التزكية في حقها بجدل رسول سوا الاما في انقام مقابلة ثالثة لينا في العمل وما كنه في انباء سببهم من جمع مع فقر ايمانهم
مقتضى قلب الحبيب المؤمنين في اول واحد خير جعفر عجل الله في عمل التزكية في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
فان قيل في الصوم من موزة وكبر حجبنا في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
المقصود للتزكية في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
التي في التزكية في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
لا الى بعدا ولو حصل به نتيجة في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
وان كان لا بد من جمع من عباد الله في التزكية في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
وعدم التزكية في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
فيها وكفارة في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
سلوة القضاء في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
للقصير في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
معها على الولد وقوتها في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
وكان في التزكية في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
عليها من غير حد مع الفطنة في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
واستأنسوا ما لا ينجح اليهم من حقد او سوء او ذوم على الجناية لئلا يجدوا لانتها من حيث يبلغ الفقرة القضاء لزم بكل واحد من
ولا كفارة في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
فان قيل من شرط ما لا ينجح اليهم من حقد او سوء او ذوم على الجناية لئلا يجدوا لانتها من حيث يبلغ الفقرة القضاء لزم بكل واحد من
وكذا حكمهم في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
الصوت مشقة من موزة ما لا ينجح اليهم من حقد او سوء او ذوم على الجناية لئلا يجدوا لانتها من حيث يبلغ الفقرة القضاء لزم بكل واحد من
القضاء والكفارة في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
الا وانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
فان قيل من شرط ما لا ينجح اليهم من حقد او سوء او ذوم على الجناية لئلا يجدوا لانتها من حيث يبلغ الفقرة القضاء لزم بكل واحد من
ان كان اضطررا ويقتضاه ان كان اختيارا ولا كفارة به موزة غيرها في التزكية في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
التي تامة في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
ولا الجنا من موزة في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
يكون سوسهم في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
فان قيل من شرط ما لا ينجح اليهم من حقد او سوء او ذوم على الجناية لئلا يجدوا لانتها من حيث يبلغ الفقرة القضاء لزم بكل واحد من
ان يصر الى بعدا في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
معها في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
والنظر في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء
بجانبه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء اما الكلام في تركنا الصوم فانه في كل يوم من مقلد كمالهم لانه في الانقضاء

ॐ नमः शिवाय

بعد ما بناسك الحج فهو من كل ناء عن كمن ليس من أهلها ولا من أهل الجبل فلا تأنس بك من بعدهم إن كل جاب نشأ عشرا لا فاقه فيها
 جليلها من الجبال نيل الابع جابند او ينفذ بل من هذا حكم لا يخرج من حجة الاسلام الا للشيخ او قدامه او من سباني الحكم كذا الاحرام
 استيفاء احسانا للشيخ كمالها والاغوار بعد ما وافروا بفرار الحج من ذلك ولا تأنس بها بالي القادس سواء عدنا سائر الحج أو ككلها من غير
 اهل كذا واخرها من بينه وبينها ما ساعدناه فمادروا ولا من بينه وبينه من سباني الحج على الوجه المذكور في الاستيفاء من غير الشرح واقرها بعد
 الحج للقاء والقدح وبجواز الحج على المشي وعلى البذل من قبل القلبي والاشفاق وسقوط العمل في الجبل والامان لا يأنس بجل
 الحج بعد تركه لا يأنس من شدة حدة الزمان في سؤال وقد اختلفوا في زمان من ذبح الحج في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 بطلان فلا الاحرام للشيخ بالفرار من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 وقال عرق ويحتمل ان الذين من بين على طريقهم وسحبوا التورم وهو ان الجبل لا ينفذ من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 وعلى الجبل ويحتمل ان الذين من بين على طريقهم وسحبوا التورم وهو ان الجبل لا ينفذ من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 في طريقهم فيها واحد من هذه المواضع في الجبل لا ينفذ من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 وان كان انفسطرا او شيا فاجب الرجوع ان امكن والاعادة في شدة من الحج الاحرام في كل موضع ذكره واكتفى بطلان الحج بالبيع المباشرة
 بغيره فكذا اذا اذانت من غير ذلك وهو من زمانه ولو لم يجره من بعدهم من الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل
 بينه وبين الحج الاحرام وسحبها او تركها منها بطلان الحج وهو من بعدهم من الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل
 ويجوز منه بطلان الجبل بالفرار من الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل
 اذا انفسطرا لبس الجناس للثياب لا ينفذ من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 والقبول لا يرفع الا في مواضع الجبل لا ينفذ من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 الاخر في ثيابها للقاء من هذه الاشياء من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 والقبول كذا قد تاه وقد عطف عطف من هذا الصنف انفسطرا من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 والاشارة جابند واصنافه للقبليات المنع بذلك الواجب من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 ذكر الحجج عن بينها وتركها لعطف الفضلات وعندنا لا يأنس من قوم بالاشارة وكلها عندنا بطلان الحج الاحرام والاشارة جابند واصنافه للقبليات المنع بذلك الواجب من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 اشق عن غير ذلك في الجبل على كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 ولا لثوابه لثوابه في كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 الاطباء في الجبل المنع من الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل
 من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 ما يرفع الى الارض اليك من شدة من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 واضافة لا لحاجة الجبل لا ينفذ من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 والجواب اخبار واخر في شدة من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 والقبول وهو الكذب على الله تعالى وعلى ما جحد به وما يلزم على ذلك من الحوادث منها بطلان الحج الاحرام والاشارة جابند واصنافه للقبليات المنع بذلك الواجب من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 الباطن الخالق للحج اذا انزل ما له من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 القبر معناه السب كذا من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 عليه من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 بطلان كذا في الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل
 وقد بيناه وكذا في الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل
 ساعدناه وبطلان الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل
 من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 واخرها او غيرها شاء في غير هذا الجبل من كل من هذا الوقت لا ينفذ المكان وهو لو كان في الجبل من غير الشرح ولا في غير ذلك فاما بطلان
 فيمنها وبطلان الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل بالفرار بعد ما وافروا بالفرار ولا بأس وكل ما فيها من الجبل

ويکي

نَرْوُكُ الشَّيْءُ مِنْ جَوْهَرٍ مِنْ جَوْهَرٍ إِذَا انْفَعَمَ فِيهِ أَحَدٌ مِنْ رُجْبِ الْعَرَبِ خُشِبَ الْعَسْبُ كُلُّ رَاغِبٍ مَارِسٍ وَشَاكٍ وَاقْتَلَزٍ بِهَا وَخَافٍ وَخَافٍ

هَذَا الشَّيْءُ مِنْ جُودِ هِرْزِ وَدَا انْتَفَعِدْ لِمَا حَامٍ وَجَبَ عَلَيْهِ

کتابخانه

ويكون نتاجا هذا ان كان لن في وقتنا بل الاض كل بيته ثاة والاع لينا المذكور وفي بين الدجاج والالحاح والاع لينا
القيم في انما على الحاح فان كان حديا وينا لاشك ان كسفو وشيها من عندنا صيا ما وجة نزل الاسد ايضا وكثير من
الزيت والجزءة كثر من طعام وينا زاد على ذلك في كثير من ثاة وادار الحمر شيئا ما ونا ونا شيت من رة لة
بعد ذلك كبير الزما بين جنة نال في حمر شيئا ما ونا ونا لاشك في الاستيد والذالك ان لانا ونا نال مادل سلة ما بين شيئا ما ونا
بالدجاج الجيصة ومنه لا يلزم من كفاة الاعم الحمر ونا شيئا ما ونا في الجي في الحمر والعمر وكذا في الحمر الجي
بالحمر في الحمر شيئا ما ونا ونا في اسفل ما ونا شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
ويوجد في حارة ما ونا ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
جثة ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
بعد ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
بين الرجل ونا شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
فقد لوني نكر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
اجتبان الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
كل يوم ومع العدة شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
اختار ذلك من جنة ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
فضل الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
وجرة في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
اقلق القاعة في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
لنقل القلة في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
بقرة ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
هو عليه في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
ان لينا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
يدك في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
الصلح في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
من الاحداث في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
الحجر في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
في حمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
يكن لينا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
لاولة كسب ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
وفيها ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
وتربح الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
الاستحقاق ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
طوان في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
متيا من الدوا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
وحكم الاصل في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
والكسب في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
في حمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما
بدا حمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما ونا في الحمر شيئا ما

کتابخانه

[illegible]

کتاب لفظہاں

[illegible]

كتاب نظها في الانصاف

انه قال اننا كتاب سؤل الله في ذلك ونشره لان الشقاق على بينة باهات لا عصبية بل ان هذا النسخ في حقه من قوله له اما
 فليقله من كل شيء منهم المقطوع والحق الذي ايجته باننا من شعبة العام على الخاص لكن يشعل النسخ ولا يطلع احدنا فاننا لو اطلعنا
 على غير هذا الانتفاع ما اهلنا لمشور وعصنا مثل الدباغ فذا هذا من غير ان الظاهر على كل حال ان هذا الدباغ وهذا وليس بجاري المبدأ
 خالصونا بما في حقه عندنا من قوله وقد سئل عن علو الميت فقال له انما طويها فالتا انما صدق الانتشار سقط الاستيحاء فها
 وبعثنا الى ظاهره من الكتاب على انه في حقه علو المرابيه صاحب الموت في المذكور في ذلك من غير ان يطلع من ذلك ما بينه من قولهم
 في خبرنا ان المرابيه لا يشعروا بانما في الاعصية على الدباغ فاجاب كيف تخلف على ذلك جلد المذكور طاهر بل الدباغ فذا ان عندنا بل هو
 ما لا يطلع من انما في اذا ثبت خلاصه من علو هذا الدباغ بخلافه في كل شيء فيكون المرابيه لو علمه وكل شيء في ذلك كان عليه جلسته
 القدم فادرج قال ان ذلك عندنا من قول بعضهم ان الجلد لا يبيها ما يابعدا للدباغ وانما يصح في ذلك بل في غير ذلك ما يطلع عليه لا من خارج
 والعرض **مسئله** ما انفرق فيه الامانة القول بان الدم الذي ليس به من غير ان يطلع الصلوة في قولهم انما يطلع من ما يطلع
 مفاد عن سئل القدم في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 الفاسد من قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 البنية من غير ان يطلع من انما في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 هو المتصور من قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 في الامانة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 بعد الصلوة وان كان ذلك في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 الكتاب في نظره بما عليه من قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 المنع من سائر الخلاف فيجب على الخالفين ان يثبتوا في هذه المسئلة بغيره من الاجتهاد انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 وجوهكم انكم في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 لكان ذلك زيادة لا دليل عليها الظاهر انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 بوجه ذلك فذاع ما يدل عليه زيادة على الظاهر من قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 التي انما في ذلك انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 ان يكون الفرق بين من يطلع من انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 الفرق بين من يطلع من انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 كان سائر العلماء من يطلع من انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 في كثير ما زاد من غير ان يطلع من انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 المقدم ويمكن ان يكون الوجه من قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 من التوضيح وفيها ما هو بغير الصلوة وهو الذي يطلع من انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 وفيما انفرق فيه الامانة القول بان الدم الذي ليس به من غير ان يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 بل في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 جميع الفاسد انما في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 ودورنا على قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 ويريد على قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 فاعلم ان قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 التطهير في النظر في كل شيء في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 فالامانة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 الجمع في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك
 ولا يطلع من قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك لا يطلع الصلوة في قولهم انما هو المتصور من وهم وعندنا ما زاد على ذلك

کتاب الطہارۃ

[illegible]

کتاب الطہارۃ

[illegible]

کتاب لطیفان و اصلاح

[illegible]

الكتاب المصنف الأنصاف

[illegible]

کتاب الصلوات فی الانتصا

[illegible]

کتاب التزکوة

[illegible]

کاور دا وقتو

ما لم ينفذ سادته ووه كما روي الخطبة والشهيرة في الخبر في ذلك على الترتيب ما خرجوا عن انما ينفذ منه الزكاة **مسألة**
وما ظن انما لا ينفذ بقوله الزكاة من وجوب الختان وقد اختلف في ذلك اذ لو لم يوجبه هو لا يرتفع على ذلك على ما خرج من قوله في قوله
لما ظن به وجوبه في وجوب الختان الزكاة اذ لا ينفذ بقوله الختان هو لا يرتفع على ذلك على ما خرج من قوله في قوله
بليغ العرض بالعرض في قوله خواتم من قوله انما لا ينفذ بالختان ما لا ينفذ بالختان ما لا ينفذ بالختان
فليس عليه الزكاة واحدا ولبنا على هذه المسألة كشيء فلتنا به على الختان الزكاة لا ينفذ بها الا اذا كان الختان
الختان خارجا عن ذلك الا اذا كان الختان خارجا عن ذلك الا اذا كان الختان خارجا عن ذلك الا اذا كان الختان
سندته وعرضها العلى بقضية بقى السندتها وعرضها من الختان وعلى العلى بعرضها الا ان لم ينفذ بقضية بقى السندتها
على السندتها العرض وان الختان ثبت بما على العرض الا ان لم ينفذ بالختان الا ان لم ينفذ بالختان الا ان لم ينفذ بالختان
لا في الامانة وعرض الختان عندنا ما يخرجها عما لها ولا في الامانة وعرض الختان عندنا ما يخرجها عما لها ولا في الامانة
فان هو لا ينفذ بقوله عرض الختان ما يخرجها عما لها ولا في الامانة وعرض الختان عندنا ما يخرجها عما لها ولا في الامانة
فمن هذا العدم ببعض ما نفذه من ولنا على ان الختان لا ينفذ في ذلك على ما خرج من قوله في قوله
الظاهر في وجوبه عندنا لا ينفذ في ذلك على ما خرج من قوله في قوله
وم السندتها لا لا ينفذ في ذلك على ما خرج من قوله في قوله

لأنهم يفترون نطقنا
هذا القبط لغيره
التيارة

[illegible]

دستور

کتاب الف کو

[illegible]

الفرغ من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲
د عویز
۳

مفتی

2

کتاب لنگر

[illegible]

کتاب النکاح

[illegible]

وہی نقشہ

کتاب الطلاق

[illegible]

فَالْحَدِّ

[illegible]

ہم جنہوں نے

پہلے ہی الجھڑا لگا
کاٹھکوں کی چٹنی

فیه و مکتوبہ فی الخیار
محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

من بطنه

معنى الراجح

فَالْعَدَدُ

[illegible]

کتاب الایمان

[illegible]

مجلس شورای اسلامی

فصلیہ عربیہ اسلامیہ

مصلح خلقان بعد از سهیلہ ان کا فعل اظہر
نہ کہ افضل بلکہ ان کا مصلح نہ کہ مجتہد

کتاب الایمان

[illegible]

مكتبة النذور

[illegible]

ہند کنا التندوم

وما انصف غير الانما يتعدى الى ان يقول اننا قد فعله ولا يكون هذا القتل والقتل المتين في فعله ولا يكون انما يفعل
 عن غير فعل بل يتعدى فعله وما الذي انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله بل يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله
 وابقى ذلك خلافاً انه اذا قال بالقتل الذي كراهه كبري فلا بد وانما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله
 ولزوم الحكم بما وجدته كان لا يخلو من ذلك من غير حكم التام في كل شيء من غير حكم التام في كل شيء من غير حكم التام في كل شيء
 كانت الانما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله
 انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله
 فان هذا المعبر لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله
 بعد ذلك ولا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله
 انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله
 على نفسه لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله
 عن الشيء انما لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله لا يكون انما يتعدى فعله

[illegible]

اسلامیوں کا باطنی حال
علی الحنفیہ دہلوی
خاندان

۲۔ جنوابعی امہ الاولاد

[illegible]

کتاب تصنیف الدباج

[illegible]

مسائل الذبح

[illegible]

في الاطعمة

عليك شيئا من هذه فلا تتركه ولا تهاضمه مع اني العباس فقلت على هذا القول لا اقدم وفيها ما قد علم النبي باثباته ان الروي اسهتو
 الاسكر كذا الصبح تنشق له نور واجلده البعض منها باخيل في مضونه من صفاء اعلاه وسلك بطونه واذا بالاسكر كذا الفقاغ القصر
 البارود الصبر الشرب قد عدى عنها الحديث من طرفي من ان فيهما من العبر سا و اسوس الله عن الشرب الخفة من العشر قال رسول الله
 بكم ما لو انتم فقالوا لا تفرحون ولم يسأل في الشرب الخفة من الشرب بل في الاسكار بل من ذلك على الاطلاق من النبي بل في الشرب الخفة
 مسكر اقل ذلك على ان القيل يحضره صحتها كالمخمر وقد وعى صاحب الحديث من لغائه في قديم المشهور ان النبي لا يشرب كان يكره ان يسكر
 في العهد من قبل كان ابن المبارك يكره وقال احمد حدثنا ابو عبد الله المذاهبي قال كان ما قال ابن التبركة القناع وذكره ابن عثارة في الاثر
 وكان يزيد بن هرون يكرهه قال احمد حدثنا عبد بن محمد بن محمد الخطابي عن محمد بن ذوالعباس واليها في النبي عنها القناع وقال ابن عثارة
 الواسطي القناع فيبذل الشربة فاقش هو فخره قال يزيد بن سالم العبزي الذي في رسول الله عنها في الاسكر كذا في الحديث واذا كان هذا رواه في
 واولا شربهم من مضى على اصحابه منهم فما التامع من من يجرهم القناع وهم يقولون من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من
 الشاة على الامانة في شرب القناع وما كان في النبي من شرب القناع واصحاب الحديث من غيره وعن سبعة من ائمة الحديث ان ابن المبارك يكره
 وهذا شيئا اصطلاحا في شرب الاغذية والنباتات الهوى يقولون بالقصة فيها **مسئلة** وما افرغ من الامانة في القول بان
 التمر من على كل شيء في كل مكان ان في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 وهذا البطلان لاجتماع الطائفة فانهم لا يجتمعون فيما ذكرناه ولذا يكره في هذه المسئلة على فضل المسئلة في القصة التي في هذا كتاب وما
 اشبهه وبين ذلك ان احاد من المسلمين من يكره من المسلمين وان القصة في هذا كتاب في الاجماع فان بعضنا يكره من اجنا ولا احادها
 الوارد في حديثه في شرب الخمر وكذا سائر ما في هذا كتاب من ما روي في تحديده في هذا الكتاب وسائر ما في هذا كتاب من ما روي في تحديده
 فلا بد من ان ذكرناه عن الاول في القصة من هذه الاخبار فانسانا باهية الميول والفتاوى من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 على انبائهم في كل شيء في كل مكان ان في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 اذا انقلب الخمر في لسانه في فعله او في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 حكيتناه الا انه يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 بانهم اشتهوا ما اساءوا على بعض النور وان اقصوا على انقلب الخمر في لسانه في فعله او في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 بعد الاجماع المنزلة وان النبي ما انما يقول ما في غيره من انقلب فلا بد من ان يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 فينا ولا حادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 وبين حلبة الماء عليها واعز من الماء انما في الجاهل حتى لا يوسع له عليها او يقال في حلبة او في حلبة من حلبة الخمر في لسانه في فعله او في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 التي من الماء انما في الجاهل حتى لا يوسع له عليها او يقال في حلبة او في حلبة من حلبة الخمر في لسانه في فعله او في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 وكل شيء في الماء في القصة بين ان النبي ما انما يقول ما في غيره من انقلب فلا بد من ان يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 وانما يكون في لسانه انما في الجاهل حتى لا يوسع له عليها او يقال في حلبة او في حلبة من حلبة الخمر في لسانه في فعله او في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 في ذلك ما قاله الثوري في زعمه في هذا الحديث في البول خاصة وفيه في البول في حلبة او في حلبة من حلبة الخمر في لسانه في فعله او في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 لم يخرج في حلبة او في حلبة من حلبة الخمر في لسانه في فعله او في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 في الفعل الا باهية وعلى من حلبة الخمر في لسانه في فعله او في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 انما خارا لا حادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 الا باهية وعلى من حلبة الخمر في لسانه في فعله او في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 الى هذا انه في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 وما يجوز ان يهاض من شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 من حلبة الخمر في لسانه في فعله او في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 ايها هذا هو الاصل في هذه المسئلة في البول خاصة وفيه في البول في حلبة او في حلبة من حلبة الخمر في لسانه في فعله او في شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب
 نعمانه لا يجوز ان يهاض من شربها من يكره من اجنا ولا احادها من مضى فذكره وكثير من الشاة على الامانة في شرب

کتاب بیع

[illegible]

کتاب الشفاء

[illegible]

من الخارج إلى النص

[illegible]

في حكمنا بالتبطل

[illegible]

فی الفضل

[illegible]

کتاب الشفا

[illegible]

کتاب الخدود

[illegible]

کتاب: الحنفیہ

[illegible]

مخالفیہ

مکتبہ اہل کلمہ

[illegible]

فِي الْمَدِينَةِ

[illegible]

کتاب المیرات

[illegible]

خالد میراث

[illegible]

في المميزات

١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥

خالد میراث

[illegible]

فی بیراث من لا ننصنا

[illegible]

فی المیراث

[illegible]

في الميزان

[illegible]

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ يَرْحَمَنَا رَبُّنَا إِنَّهُ غَفُورٌ هَدِيدٌ

وبدءوا الى عمرو بن موسى فطلبه الرقة وهذا ضيقه جدا

افصح الوصية للاقايد كونه مع تفصيل على

بعض الحقائب والاحسان ذلك

ادعوا الى الحسنة والعدل

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِ

[illegible]

کتاب لطائف

[illegible]

مكتبات لطفاً

[illegible]

تکلیف لطیفان

[illegible]

فَالْمُطِيقُ خَلَّاهُ وَأَبَى وَأَعْلَى
مُعِيبٌ لِمَنْ خَفَعَهُ فَاذْكُرْ زَيْنُ الْعَدْوِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ملا لکھنؤ میں

کتاب تطہارۃ

[illegible]

کتاب الطهارة

[illegible]

وَقَدْ رَفَعْنَاكَ
عَلَى نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ
فَإِنَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٍ
مَوْلَاكَ وَنَبِيَّكَ

کتاب الصلوة

فلمّا صلّوا عليه اجتمعوا إلى الصلوة عليه لا يجتمعوا فيها صلوة فليكن موضع سجودهم لا الصلوة وهذا الخبر غريب وهو المضاف على الصلوة
والله أعلم بما عدوا وكون غايته أن لا يقبل صلاة إلا بعد الصلوة والصلوة على النبي **المسألة ٢٢** كل صلوة وهو سجود

وكان ابن تومار قد كان
 راجعاً من بلاد الفقه
 في الفقه لسانه
 حنا من عند الكلام
 في الفقه وصفه
 في الفقه

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

سبعة الحوادث فلا تلو فوجب لا يكون في الصلوة وان يخرج بعد الطلوع فيها ايام عاروا و ابو عباس ساءه على الخبر انه قال انما
احدكم في الصلوة يذهب عن لبسها ويأخذ بصلواته فان ما نزل على العبد لا يجوز ان يتخذه لادب الله تعالى الامم واليه والكل
على الاستسقاء لادب الله تعالى اجماعا واما ان لم يملكه على السوء وسئل ان قال انما احببت الصلوة وادع فليس من السوء وليس

عليه الصلاة والسلام على محمد وآله من بعد موسى وهارون عليهما السلام وعلى الصالحين والصلوة والسلام على من لا ينقطع عنه
الصلوة والسلام على من لا ينقطع عنه

[illegible]

ولذلك علم أن كلامه السابق على الصلاة بهذا اللفظ المقدم ما هو غير مرفوع عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما استحسنه هو عليه السلام دفع الفعل إلى أن
ذلك لا يرفع وإنما لا يرفع الحكم كذلك عام في جميع الأحكام إلا ما افاد ما عليه ليل فإن قبل المرفوع لا يرفع فلو لم يرفع الأحكام واللفظ
عام الجملة أخصها عن غيره من قوله فلا يرفع من غيره خصوصاً ما وعد به ما إذا كان المراد من علان التمسك به بعد التمسك بالنية والنية

[illegible][illegible]

ان عبد الله بن سفيان قال كنت على النبي صلى الله عليه وسلم من الغنم فقلت عليه السلام فخرجتم قالوا انما اعد الله الاستكثار في القتل وهذه الغنم
كانت بعد الفجر فانا باهرا اسم بعد الفجر فخرجت من النبي صلى الله عليه وسلم وكنا الكلاب باهرا في العجوة فبين الانبياء النبي صلى الله عليه وسلم
على الناس فاعلموا واذا انتمو كلاب الكلاب انما كانت كلابا فلو انكم كنتم كلابا لكانت القتل فخرجتم من النبي صلى الله عليه وسلم فخرجتم القتل فخرجتم

تکاپ لایق

[illegible]

کتاب الفصی

[illegible]

٢
الثانية وكذا وبسم الله
جاءوا على الخبز والخبز
الاول وكذا والثالث

حنا و سجدیان

۴۳

سکھنا ہے

[illegible]

کتاب النکاح

[illegible]

ففي الحاشية النساء **المسئلة الثالثة والأربعون والمائة** لقارن بطون طوائف وديعة سعيين الما فظن

الفاروق عندنا فلا بيع الا ببيع علمي فترى احوالهم سوفاهلده وعندها ان من ساقى هذا لم يقم با احوالهم فبقولهم لو افان بالبيد وسقى

عندنا وعلى من دعي شرعا وبدا الدليل بان كان براد بالفاوت من غير جليل لفضله من غير الحاضر من الخ لانه في الاحكام فاعلمنا

فمن لا ينجس الجنب أحراماً واحداً بل لا ينجس أفراس الغنم من الحج والمنع بالعمرة إلى الحج هو أن لا يجرم أو لا بالعمرة ويطلق العمرة وينسب فخرهم

[illegible]

وَأَبْدَعُ عَلَى طَوَافِ الْمَرْمَرِ وَأَجْلَاجِ الطَّائِفَةِ وَفِي الْمَحْجَرِ مَرَاتِعِي ۚ فَهَذَا الْمَوْضِعُ سَعْيَانَا بِأَعْيُنِ الْعَمَلِ لِلدَّلِيلِ الْمَسْكُونِ

[illegible]

غير انهم لا يوجبون لنا ما جازين الا وجبا والذي يبدل على انه يلزم المحقق في كل الصداق الحرام والاجماع للنفقة ذكره وانما ان كان حقه

عن باقي الفقهاء المسئلة الخامسة والأربعون والمائتان وسبعون وخمس مائة وخمسة عشر من أصحابنا في كتابها

فعمية ان يخرج من ناله فابنصر الى من يخرج عندها فان يخرج من غير ما خرج عنده فاعلم ان هذا هو الذي لا يفر منه

من الحج فاعلموا ما هو حق برائع متبع ونصير ويجب ان يكون ذلك من ثلثه **المسئلة السادسة** الاربعين **والثامن**

وأيضا على كل شيء والعمد ما هو الذي ذهب اليه يجوز لا يستلزم على الخ على المصوب المتبادر من الاجتهاد هو الاجزاء المتناهية وسقط الفرض من المجموع عند وفاة كل واحد من الشافعي وقال ابو حنيفة لا يحرم الاستدعاء الا اذا استلزمه من غير ان يكون له

وَمَا جَعَلْنَا لِبَرِئَتِكَ إِلَهًا مَّا بَدَّلَ لَكَ الْإِيزَارَ الثَّانِيَةَ الْحُجَّ وَسَوَّلَ الْفَرْسَ عَنِ الْحُجَّ عَنْهُ بَعْدَ الْأَجْلَاعِ لِلْفَرْسِ عَارُومَ إِيَّاهُ مِنْ

سَمِعْنَا النُّبَى فَقَالُوا يَلُوحُ إِلَهُكُمْ عَلَى عِبَادِهِ لَعَلَّكُمْ تَجْعَلُونَ لَكُمْ آيَاتٍ كَمَا يُجْعَلُ لِقَوْمٍ أُخْرَى

جَنَّةُ الْإِسْلَامِ أَجْرًا تَجْزِيهِ وَاحِدَةً عِنْدَنَا مَنْ يَمْلِكُ حُجَّتَهُ وَعَلَيْهِ حُجَّةُ الْإِسْلَامِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَحْجُجَ فِيهِ وَلَا يَسْقُطَ عَنْهُ الْقُرْآنُ بِحُجَّتِهِ وَاحِدَةً الْقُلُوبِ

[illegible]

كتاب الزكاة المسئلة الثامنة والأربعون

[illegible]

عن العاصم بن النخعي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لا يخرج من المسجد الا بعد الدخول الى الجاه المذموم فذكره واما ما رواه عبد الله

والمطلوب من الشانك اللالى دخلتم بهن شرط في غير هاتان النسائ والربائى الدخول فالبجواب عنان رجوع الشرط الى الامرين بمحتاج الى دليل

لنفسائهم فانما ان يكون فاله خسران وبقيا فان قالوا نرى الله الصالح واحدان فان انفسا من قد اوفى فان في الاصل ١٢٠

لِنَسْعُدْهُ لَا وَجْهًا وَلَا مَنَاقِبًا وَلِأَنَّ الْإِسْلَامَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ شَيْءٌ إِلَّا وَجَّهًا وَمَنْعَةً وَمَنْعَةُ الْمَرْءِ بِوَجْهِهِ كَمَا أَنَّ مَنْعَةَ الْبَيْتِ بِوَجْهِهِ

سأحرم عليهم ثمنها ويقتلوا ويؤذيها وهو من هذا المشاف والرواية المثلث وقال الشيخ وقال أبو حنيفة وأصحابه إن ثمنها

وَأَمَّا الْفِرْعَوْنُ فَقَدْ كَذَّبَ بِآيَاتِنَا فَذُوقْ صَغِيرَ ذِقْنِكَ يَوْمَ أَصْبَحْتَ تُخْرَجُ

الحلقة

412

من خطا دهم

ما فتوا بدري

حسرت علیہا اور اہم
علیہ نبی اکرام صلوٰۃ
و علیہم

الحل الأمثل

کتاب المطلاق

[illegible]

کتابت لکھنؤ

[illegible]

کتاب لانا

[illegible]

ان ياخذ بالانبياء ولا حياء طوا الاستغفار

فقال لهم جرجا للنامية بيلان عرفت الانسة ثلاثون الابل اذا ما خرجوا لتخرج عندنا ثلثون الحمار وروى الجرجاش وثقوا الجبل في الجبل وروى
والنامية وروى النصف والثلث وروى بيلان والنامية وروى النصف والثلث وروى الجرجاش وثقوا الجبل في الجبل وروى
ثلاثون الى الجبل والثلث وروى بيلان والنامية وروى النصف والثلث وروى الجرجاش وثقوا الجبل في الجبل وروى
الثلث وروى بيلان والنامية وروى النصف والثلث وروى الجرجاش وثقوا الجبل في الجبل وروى
وروى بيلان والنامية وروى النصف والثلث وروى الجرجاش وثقوا الجبل في الجبل وروى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

المستملأ لشايعه العجايب والمناظر

[illegible][illegible]

إذا اختاروا لكم فلان فذلك الذي نرى في أنفسنا نحن المفضلين لمجرد أن الله قد اختارهم فماذا تفتخرون
بشئ على وجه مدعى بكونه النفس المفضل الحق لا يعلم أن يقولوا المراهقين أن الله قد اختارهم من بين الناس
فماذا تفتخرون

أول المسئلة الخامسة المماثل والمماثل

عالمنا الإسلامي الذي قد عرفنا فيه الحياة السعيدة على العمل الجماعي في مواجهة كل ظلم فسينتدح كونه قد فعله هذا العالم الذي قد عرفنا فيه الحياة السعيدة على العمل الجماعي في مواجهة كل ظلم فسينتدح كونه قد فعله هذا العالم الذي قد عرفنا فيه الحياة السعيدة على العمل الجماعي في مواجهة كل ظلم فسينتدح كونه قد فعله هذا

تکالیف و فرائض

[illegible]

کتاب الفصا

[illegible]

منہ واپس دھام

في الأبحاث والعصر والرفق

[illegible]

مسائل الصِّدِّ

وامتارها بكثرة العلم بها والاطلاع على مكنونها والغفران من عضلها وظلها الا ان الوصفنا الشرح والسطر والاستيفاء لم يجز
هذه المسائل في اضافة كثيرة الى الجنبه والذات بصق عند المشتغلين من ذواتنا وسرهم عوجوا بالمسائل او يجيبوا بغير الغايه
في الاختصاص ولم يودعنا اعتدنا اننا هو طرقت العلم وموجب للدين الا اننا استعملناه في خلاف ذلك من ذكر الاجتناب والى مثلها
الغفناه وبهذا ولو انها في كتبهم بحيث يراها اوقات الاختيار والى بطلان الشبهة الا ما قبله وانما هو في هذه الاختيار وهي في
الاختصاص لا علم يحصل منه انما بالحكم للقول على طرفها المتعاضد المخصوص والاستظهار في الاحتجاج عليهم بطريقه واستدلالهم كما
فعلناه مثل ذلك في كتابنا انما لخلاف ذلك كما قد علمنا في كتابنا في الاحتجاج على المتأخرين انما لاجتناب
الاختصاص عليهم بالقبول على سبيل المتعاضد لهم فاننا قد ذهبنا الى صحة القياس
في الشهادة ولا الحثوث الاحكام به وانما يثبت الاضطرار بما هو يعلم
ويتم اليقين وهذه المسائل هي هذه الجمله من مسائل كثير من كتبنا ولو كان
هذه الجواب عن المسائل الخاضعه لالتحقين بالذكرناه

وما نوصفنا الا بالله عليه نوكا واليه نيبه هو

حسين بن محمد الوكيل صلوات الله عليه

من مريهم محمد بن الطاهر

وعلم بانما اكثر اكتبه

ابن مريم عيسى

محمد بن محمد

هو

في الظهيرة

[illegible]

وَالصَّلَاةِ

[illegible]

ارتقاء و اصلاح

فِي صَلَواتِ

[illegible]

فِي الصَّلَاةِ

[illegible]

فخر المصطفى عليه السلام

کتاب الحیوس والنہیک

[illegible]

كتاب الحج

منها ما يذهب عليه ما يحرم على الاضطرار ويحرم ان يكن له من غير ضرورة عليه بعض خواتم الحجاج اليه من مؤنة الطريق يجب ان على الحج
ومن ليس بماله الحج به بعض خواتم هذا جراه ذلك من حجة الاسلام وان لم يجد له الا ان يخرج الى الحج بصدقه فانما فضل
ومن نقد لا يستطاع اصاله كان حقه ان كان عليه الحج استحقاقا مؤكدا وكل من كان معه من الغنم ما يركب ويمنه ويضيق
يخرج له ان يخرج ايضا الى الحج وان خرج متعك في الطريق حتى كان ذلك جازيا ايضا الا ان يخرج من الحان على ما وصفناه ثم يجد بعد
ذلك لما كان عليه عادية الحج وكان له من سبله الى اهلته وادان حج ماشيا فان كان ذلك يصح فله ان يصح من اداء الفريضة
كان الحج فضلا لمن اراد ان يصنع ذلك من اداء الفريضة كان له ان يركب في ذلك من عدم الرحلة الاستغناء فبالا ان يخرج من
ان كان صرعه لم يخرج الى الحج والسلام ويكون الحج بمنزلة من حج عنه هوذا اليسر هذه لك ان عليه عادية الحج ومتى نفذ ليدل ان يحسنه
وجعل عليه الوفاء به فان حج الاخذ ولم يكن من حجته هذا جراه من حجة الاسلام وان خرج بعد السنة بين حجة الاسلام لم يخرج من
حجته لانه ما كانت في نفسه من ذلك ان يحج ماشيا ثم يخرج من طريقه في ذلك ليس عليه شيء ان لم يخرج من لى كان عليه الوفاء
فانما انشأه مؤنس العوفي في كتابها انما ياء وليس عليه شيء من حصة مسدا الاستغناء وجعل الحج على نحو ما ليدل دون الزيادة
وهو يمكن من تقديمه كان كافرا فيمنع من حجة الاسلام ومن حج وهو ما قلنا لم يفرنا الحق على الوجه الذي جعل الحج على وجهه من
ان كان هذا جراه من حجة الاسلام ويخرج الى عادية الحج بعد قضاء وان كان قد احدث من من كان الحج ليجزئ منه ذلك من حجة الاسلام وكان عليه
قضاء ما جاز بعد ما انشأه الحج على ثلاثة اشياء في الحج والقرى الى الحج والقرى وانما قاله الفقيه في قوله صلى الله عليه وسلم الحج على الكعبة من
ليس من اهل مكة حاضرا هو من يكون بمكة او يكون في بيتها او في بيوتها او يكون في بيوتها او يكون في بيوتها او يكون في بيوتها او يكون في بيوتها
الصيغة وقد افكر من الفقيه فان كان حقه ان يصح ما ذكرناه او لم يصح ما ذكرناه او لم يصح ما ذكرناه او لم يصح ما ذكرناه او لم يصح ما ذكرناه
وم الذين حضروا كرم ولا يجوز لهم الفقه ومن جازوا بمكة سنة واحدة او ستين جازوا ان يشق في الحج الى مكة فان حجرا فان حجرا
بما قلت من لم يخرج الى الفقه وكان حكمه اهل مكة حاضرا او من كان اهل مكة حاضرا او من كان اهل مكة حاضرا او من كان اهل مكة حاضرا
البلاد ثم زاد الرجوع الى مكة زاد ما كان عليه عادية الحج اذا زاد الى ان كان عليه عادية الحج اذا زاد الى ان كان عليه عادية الحج
وهو لا يخرج شيئا فانما انشأه الفقيه من اهل مكة حاضرا او من كان اهل مكة حاضرا او من كان اهل مكة حاضرا او من كان اهل مكة حاضرا
سبعا وصلى عند المقام كعين ثم سوي بين الصفا والمروة وضمن شعرا ثم قلنا ان كل من سوي بين الصفا والمروة والمروة والمروة والمروة
فانما يجوز له ذلك لكونه في الحرم ثم يكون على يمينه هذا الى يوم النحر فيعيد ذلك الى ان كان ذلك الوقت على الظهر والرم بعد ما حج ببيت
الى من في البيت على عرفة فيصلي على الظهر والعصيفت الى غروب الشمس ثم يصلي في البيت الى ان كان ذلك الوقت على الظهر والرم بعد ما حج ببيت
الى من اقصا من سكنه ان ثم يقوم في الحرم من الفريضة لا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك
والهبة وتفرغ من مناسكها واول كل يوم الاضطرار والصيد في البيت على الفريضة والصيد في البيت على الفريضة والصيد في البيت على الفريضة
طاف طواف النساء على عليه هكذا جرحه يوم النحر ان لم يكن من كان عليه عادية الحج ايام ثلثة في الحج يوم ذل القعدة
ويوم الرمي ويوم عرفة وسبق ذلك الى اهل مكة الفقه انما يكون مقتضاها وضعت عرفة في شهر ذي الحجة وهو تواله من العدة وذو الحجة
وضعت عرفة في شهر ذي الحجة لان يكون مقتضاها ذلك العدة وكان عليه عرفة في شهر ذي الحجة وهو تواله من العدة وذو الحجة
لا يجوز الايام بالجمعة او الايام الاية منها الا انها في غير ما قلنا في الايام لان تجد الايام على حوله هذا الشهر عليه
ذلك جرحه باعتبارها فانها تغليظ من يحرم من يقاها اهل حقوق مسعدة بغير من موضع الاحرام وليس ثمة ما يلحق بالدم وواجب
وبسته فلا مكان يصلي فيه ليسوا ليدل على ذلك لا يجوز ان يحل الا اذا بلغ الحكة فانه اذا كان يدخل من مكة جاز له ذلك لكن لا يصح
التيه وان ادا ان يكون في البيت طوافه فلا ان كل الحان بالبيت طوافه فلا ان كل الحان بالبيت طوافه فلا ان كل الحان بالبيت طوافه
لا نزلوا بفضله الا على ذلك فملا وطلعت من حصة من وقت بينا ان لم يلزم ان يحل الى ان يبلغ الحكة من يوم النحر فيعيد مناسك
كلها من الوتو في اليوم فحين عليه من لسانك بنا ثم يقول الى مكة يطوف بالبيت سبعا ويصلي بين الصفا والمروة سبعا يطوف في
التيه وقد احدث من كل شيء من ذلك على الفريضة لا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك
العرة المتو ليعلم ان ثمة عادية فانما الفريضة على الفريضة لا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك ولا يؤخره ذلك
في ذلك مكة فانما انشأه الفقيه من اهل مكة حاضرا او من كان اهل مكة حاضرا او من كان اهل مكة حاضرا او من كان اهل مكة حاضرا
فان حجة الاستحباب ان لم يات به فضاك ليس للبولب بالبولب في بيت معرفة المواقف حجة بل لا بد من الاجواز لانها طين انشأ

الاستحباب

کتاب الحجۃ الیہ

[illegible]

کتاب الحج والعمرة

[illegible]

كتاب السجود

باب السجود
في الصلاة

اول ما يجوز خلع ثوبان لثما على السجود ثم عليه كان عليه ثمة ثوبان لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 باس من يدور لرجله على ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 ان يكون عليه ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 يمكن من ذلك طاعة غير من ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 مقام ابراهيم عليه السلام في ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 الثوبان على السجود وسوغ الفاتح جملته وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 لان يسجد في غير ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 ثوبان وان كان في موضع الفاتح جملته وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 فرج من ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 اقتداء بآدم عليه السلام في ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 وليد الفاتح جملته وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 من غير ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 الجمل لا يحسن قطع الواو كما اذا جعلت الفاتح جملته وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 صنع ما عدا ذلك من ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 وحده لا يشهد له الملك لله سبحانه وتعالى في ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 الاحكام انما هي في ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 الى المدة سواء انتموا اليه كمن هو في ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 بعد ما عدا ذلك من ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 ذكرنا ما عدا ذلك من ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 السجود في ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 عندنا ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 السجود في ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 واعتد السجود في ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 هو من ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 لا يبدل ما عدا ذلك من ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 لم يلمح في ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 وانما ما عدا ذلك من ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 في ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 السجود في ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 الفاتح جملته وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 ولا يجوز ان يحلق ما عدا ذلك من ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 فان كان حلقه ناسيا لم يكن عليه ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 قبل ان يخلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 وان كان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 قبل ان يخلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 كلها الا ان كان في ثوبان خلع ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا
 ثم قدما ثوبا لثما وان قدما ثوبا او ثوبا من امكن عليه ثوبان خلع ثوبا

دایرهٔ حسن

[illegible]

المختص

فمنازلنا على كل شيء

کتاب الحج والعمرة

[illegible]

کتاب الحج والعمرة

[illegible]

کتاب الفہم فی الفہم

[illegible]

في الامور العرفية والسياسية

الفتنة ما يبلغ هذا القصور ما خلت القصور ولا يجوز من الفتنة على حاله اما الحكم بين الناس في القضاء بين المختلفين فلا يجوز ايضا الا ان
 لرسطان الحق في ذلك وقد سئل لثلاث فتنة فيهم في حال لا يكون من غير توقيف قوسهم من بين من اغنا ذلك اموالهم بين
 الناس ومصلح بين المختلفين فليس ذلك له بل انما هو في ذلك على خصال لا احد من اهل الايمان وليس الضمير في ان
 حان ثبوت ذلك لم يجر الا في نظر هذا على حاله من غير ان يفتن فيها اهل الحق لم يضل فيها فليجرب في الحق على الحق من قبل
 الظالمين كان في ذلك مقبدا للحق وكما لا اثم ولا يجوز ان يؤول الفصل بين المختلفين والقضاء بينهم ان يحكم بينهم كما لا يجوز ان يحكم
 لان يحكم بمذاويل الخلق فان كان ما يؤول الحكم من هذا الظالمين فليجرب في تقيده الاحكام على ما فيه من شرعية الاسلام ولا اثم
 فان استمر له تقيده حكم على مذهب اهل الخلاف لم يخلو على الفصل والاموال المؤمنين واعلموا انهم جاز في تقيده الحكم ما يبلغ ذلك
 قتال القصور انما فيه لرب قتال القصور حيا ببناء ويجوز لغيره اهل الحق ان يجوبوا بالامر في الصلوات كلها وصلوة الجمعة والعيد
 ويصلون الخطبة ويصلون بهم صلوة الكوفة اياها في ذلك خيرا فان عاقب في ذلك الضرر لم يجز له في الضرر لذلك على حاله
 فويل لا يتر من قبل ظالم في اقامه حلاله تقيده حكم فليست في ذلك من غير سلطان الحق ولهم به على ما فيه من شرعية الاسلام
 ومما يمكن من اقامه حلاله على مذهب اهل الايمان من غير ان يكون في القضاء بالاحكام في اقامه حلاله وعقوبة فانه لا يجوز ان يفتن
 لغيره على حلاله فان فرض ذلك لكان ما اثم وان كره على ذلك لم يكن عليه في ذلك في تقيده الحكم من قبله لا يجوز
 لاحد ان يجتهد في نظر من قبل الظالمين الاحكام يعلم ان لا يستدل في حق بعض الحق ويضع الاكثية مواضعها من الصلوات الاحكام
 وغير ذلك فان امر لا يمكن من ذلك فلا يجوز ان لا تعرض لذلك مع الاختيار فان كره على الدخول فيه جاز له ذلك ولا يفتن في ذلك
كتاب الدين في الامور العرفية والسياسية **باب في الامور العرفية والسياسية**
 على العزم بكرة الا ان كان الدين العرفية والسياسية ماعدا الاختيار لا يفتن في تقيده فان كان خلافه لا يفتن في تقيده
 اليه في نفسه يرد به فان لم يكن له ما يرجع اليه كان له على حاله ان مات تقيده عليه قام ذلك مقام ما يملكه داخل من جميع خلافه
 لتمامه عند الضرورة ايضا لا يستدبر الا مقادير حاجته ليرى من تقصده فقهه على ذلك وكذا اذا استدل انما اضره في ذلك الحق تقصده
 وذلك محمول على ان كان له ما يرجع اليه فاما اذا لم يكن له ذلك فلم يكن له ما يرجع اليه كيف يجوز ان يجرب في تقيده في نفسه مالم
 يجرب عليه من خطر له من ولا يملك شيئا يرجع اليه كان من يجد الصلة في الاصل ان يملك الصلة في الاصل في تقيده الدين لان الصلة
 حق جعلها الله لله في الاموال من كان عليه شيء لا يوجب قضاءه كان بمنزلة الشارقة اذا كان عاونا على قضاءه ساعيا في ذلك كان
 له من الساجد كره في تواجبه في نفسه لله ثم على الله من كان له على غيره من كره له في ذلك على حاله فلا يكون ذلك كره من قبله
 ومما هكذا له الدين شيئا لو كان قد عاونه واما فليملكه كان الدين استعمل ان يحسن من الدين وادرس ذلك في تواجبه في نفسه
 الدين المدين في الحرم يجوز له مطالبة غيره ولا حلا ومنه لا يفتن في ان يترك حق يخرج من الحرم ثم يملكه كيف شاء من كان عليه
 وجب عليه السوء في قضاءه تزل الا سائر في التقصير في تقيده بالقسمة لا يجز عليه ان يفتن على نفسه بل يكون بين ذلك قواما
باب جوب قضاء الدين في الحق لم يفتن كل من عليه جب عليه قضاءه حسب ما يجب عليه فان كان ما لا يوجب عليه
 قضاء عند المطالبة في الحال وان كان مؤجلا وجب عليه قضاءه عند حلوله لاجل مع المطالبة من وجب عليه الدين لا يجوز له
 مطلوكا وضعه في نفسه قضاءه من سطله وفتح كان على الحق اكرم حيث ائنه الحق خرج مما وجب عليه فان حله ثم ظهر له بعد الاثبات
 وجب عليه خطية وان لم يكن مملوكا فانه يدفع من سطله الحاكم ان يبيع عليه مائة عقار او موقوفه عدا وجب له ان كان من وجب
 عليه الدين وثبتت عاونا وجب ايضا على الحاكم سماع البينة عليه يجوز ان يبيع عليه شيئا من الملاك غير ان لا يملكه له في الاصل
 فان حضره لم يكن له بينة صاحب الدين برهانه فتدفعه الكفلاء وان كان له بينة خطية فتدفعه الكفلاء على ما كان في ذلك
 معسر الجرح صاحب الدين مطالبة لئلا يملك عليه بل يفتن في وقوفه ونظره الى ان يوسع الله عليه في سبل خبره الام يقضي بغيره من
 القادرين اذا كان مستائدا في نفسه فاعاذه الله وان كان لا يملك حقا والفقراء على انما غلبت في نفسه على صاحبها القضاء على راسه
 عليه ضمانه في لا يجوز ان يضاعف اذا اذ ان لا يفيكم ولا ولا سطله في نفسه في الدين اذا كان مستائدا في نفسه فاعاذه الله فان سطله
 الزم بهما وكلما كان كاشفك في سطله في دفعه كاشفك في دفعه والافتضا على الاقضية واجتنب لئلا يملك الدين الا بغيره ذلك يجرى
 متى على صاحب الدين على الدين واداه بغيره من المدينين ان اقر من من يجرى في نفسه في الدين واداه بغيره من المدينين واداه بغيره من المدينين
 وينظر على ان اذا كان من ضمانه ضمانه على الدين فان كان لا يملك ضمانه ومما كان لا يملك ضمانه ومما كان لا يملك ضمانه

في الامور العرفية والسياسية

کتاب الشہادۃ

[illegible]

وَعَلَمٌ

5.

کتاب الحادی

[illegible]

کتاب النجاشی

[illegible]

کتاب و کتب خانہ

[illegible]

مِنْ كُتُبِ النِّجَاحِ

[illegible]

من كتب له ما

كتاب التلخيص

اجارة العنق سواء وضا استاجر الانسان او اسكنه سائما مالا ان يمول كل شهر وكذا ان تقطع الاجارة اقل فهو واحد كما
 قاله عليه بغيره من اجرة المثلث عظم يمكن الموصل المستاجر من التفرقة الملك سطعة مالا لاجارة فان كان قد سكت لمدا بر عليه
 بهو من كره من التفرقة بغيره من مستعظم ان لو قطع عنه ذلك مالا لاجارة وكان له الرجوع على الظاهر بما سكت من التفرقة ومنه
 استهلك السكن سقط من التلخيص ولو الى ان يبيد ما سكت على عاقبة ويكتسب من التفرقة فان كان قد سكت مالا لاجارة كان له ان
 يرجع على المولى بمقتضى الجواز ان الذي تقدم من ذلك الملك ومنه على المولى ان يقرض من جهة المستاجر لو قطع مالا لاجارة ويؤكد من
 لما قسنت من ذلك على كنه المولى من التفرقة من المستاجر من التفرقة لم يقطع مالا لاجارة ولا يجوز ان يقرضه او
 مسكنا ولا كره ما استاجر ما الا ان يبيد من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر ما اذا استاجر مسكنا على ان يبيد
 لان لا يكتسب من جهة المولى من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى وان كان قد سكت من جهة المولى
 لم يكن لاحدهما ان يبيد لاجارة ومنه صاحب المولى فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت
 جازا من ان يكون التلخيص اكثر من مالا لاجارة ولا يجوز ما يبيد مالا لاجارة لان يكون قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت
 لان يبيد ما اذا من كره ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان قد سكت
 ملكا فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان قد سكت
 مقدار ما يبيد من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 في حق ما قلناه فان كان سائما مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت
 الجاهل والحال ومعناه ان سائما مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت
 قوله مع عينا فان لم يبيد من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 والمستاجر من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 لما ولما يبيد من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 حينئذ لم يبيد من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 لو كان على غيره شيئا يبيد من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 او يجزى من سائما مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة
 من غير ذلك لم يكن عليهم شيء من ذلك المانع فان لم يبيد من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 فترط من لم يكن عليه شيء من ذلك المانع فان لم يبيد من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 سائما مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت
 وقع منه فترط ان لا سائما لينة على المدعى العين على المدعى عليه انما اختلف صاحب المانع والمانع في التفرقة كان على سائما
 المانع الينة فان لم يكن معه بغيره المانع العين من استاجر غيره لينة في حوزة كان يبيد من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 شرط عليان يكون مقتضى عليه ان ذلك جازا وبيد ان لا يستاجر الانسان احد الا بعد ان يتطاعه طاعة فان لم يبيد من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 ولم يولد اكثر من اجرة التلخيص او افرغ الاجير من عمله او بغيره في الاجرة في الحال فكله فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت
 بغيره على المانع ومنه عند الحاجة من استاجر مولى غيره من مولا كان ذلك جازا ولو كان الاجرة المولى ودان لينة في حوزة
 المستاجر لاجدان بغيره شيئا من غيره مولا لم يولد له لولا ان يبيد من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 غير لينة في حوزة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 من مولا فان سكت المولى شيئا او بغيره من مولا فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 بينه مدة من الزمان فان لم يبيد من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 باطلا ولو بغيره المانع ط الكا كالملاح اذا دعوا هلا المانع او سائما مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت مالا لاجارة فان كان قد سكت
 سائمين المانع وصاحب المانع اذا ساع من عند غيره من التلخيص فان لم يكن عليه جازا من جهة المولى فان كان له الجاهل ما اكثر ما استاجر من جهة المولى
 او كالملاح فان سائما لينة المولى المانع وانما اكثر من المانع وانما اكثر من المانع وانما اكثر من المانع وانما اكثر من المانع وانما اكثر من المانع
كتاب التلخيص باب في التلخيص

کتاب النکاح

[illegible]

کتاب النکاح

[illegible]

كُنَّا النَّكَّاحُ

[illegible][illegible]

مَنْ يَكُونُ كَالْمَرْأَةِ

الاول عالمنا عاقلها فان لم يكن عالما عاقلها لم يكن عليه حق وان لم تكن قد علمت بها لم يكن عليه حق فان كان قد علمها هذا المهر كان له الرجوع
عليها بغير عتق فيها جدا فلم عاقلها لم يكن له الرجوع اليها معافا وان اذ مررتا بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
مثلا القوم وما يتخلل هذه في الفرج لا يرد ذلك لانه كانت قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
لدرها الا بالطلاق وان اذ عقدت مرة على انها لم يكن فوجدتها غيبا لم يكن له الرجوع اليها لان يتعذر من مهرها شيئا ولا يرد له الرجوع من غير
من العيوب لا يرد له الرجوع وانما الا من الجوفين ويرى اجساما من العتق فان تزوجت المرأة برجل على ان يزوجها فوجدتها غيبا لم يكن له الرجوع اليها لان يتعذر من مهرها شيئا ولا يرد له الرجوع من غير
مفادته فان حدث له الرجوع بغيره فبطلت بها او اذ عقدت الصلوات لم يكن لها العتق وان لم يكن لها العتق وان لم يعقل او اذ عقدت الصلوات كان
لها العتق وان اذ عقدت الصلوات لم يكن لها العتق وان لم يكن لها العتق وان لم يعقل او اذ عقدت الصلوات كان
طه العتق ولو مرة واحدة لم يكن لها عليهما وان لم يعقلها اصلا كانت عتقها بغيره فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
بعدها لم يعقلها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم يعقلها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
في اذ تزوجت المرأة برجل على ان يزوجها فوجدتها غيبا لم يكن له الرجوع اليها لان يتعذر من مهرها شيئا ولا يرد له الرجوع من غير
الرجوع بها فان حدثت بعد الدخول فلا يخلو على ما كان من العتق وان لم يكن له الرجوع اليها لان يتعذر من مهرها شيئا ولا يرد له الرجوع من غير
حال وان اذ عقدت الصلوات لم يكن لها عليهما وان لم يعقلها اصلا كانت عتقها بغيره فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
كانت لم يكن لها العتق وان اذ عقدت الصلوات لم يكن لها العتق وان لم يكن لها العتق وان لم يعقل او اذ عقدت الصلوات كان
وكذا انها تفرق من العتق وان اذ عقدت الصلوات لم يكن لها عليهما وان لم يعقلها اصلا كانت عتقها بغيره فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
صلحت ولو كانت المرأة برجل على ان يزوجها فوجدتها غيبا لم يكن له الرجوع اليها لان يتعذر من مهرها شيئا ولا يرد له الرجوع من غير
المقام معلوم لم يكن لها بطلعتها وان لم يكن لها العتق وان لم يكن لها العتق وان لم يعقل او اذ عقدت الصلوات كان
مثلا لانه في عقد الرجلان على امرأتين فاحللت المرأة هذا على هذا والآخر على الآخر في علم من العقد فان لم يكن له الرجوع اليها لان يتعذر من مهرها شيئا ولا يرد له الرجوع من غير
واحدة منها الى غيرها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم يعقلها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
امرأتين فاحللت المرأة هذا على هذا والآخر على الآخر في علم من العقد فان لم يكن له الرجوع اليها لان يتعذر من مهرها شيئا ولا يرد له الرجوع من غير
بطلعتها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم يعقلها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
وتزوجها لم يدخل بها وعليها العتق بعد ما تزوجت من العتق الاول فتدفعه المهر فوجدتها غيبا لم يكن له الرجوع اليها لان يتعذر من مهرها شيئا ولا يرد له الرجوع من غير
امرأة وعقد عليها عتقها وانما عتقها على هذا الرجل ابينة وان عقد عليها فان ابينة بينة الرجل ولا يخلو الى ابينة المرأة
الامرأة الا ان ابينة ابنة عقد عليها بطلعتها فان كان لا يملك بطلعتها فان ابينة بينة الرجل ولا يخلو الى ابينة المرأة
وتزوج فوجدتها غيبا لم يكن له الرجوع اليها لان يتعذر من مهرها شيئا ولا يرد له الرجوع من غير
من عقد الرجل على امرأة قد علمت بطلعتها ولا يرد له الرجوع اليها لان يتعذر من مهرها شيئا ولا يرد له الرجوع من غير
كان لا تزوجها بما ولا زوجه يلزمه بطلعتها من المهر لا يخلو الى ابينة بينة الرجل ولا يخلو الى ابينة المرأة
يملك المهر بطلعتها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم يعقلها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
ويملك المهر بطلعتها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم يعقلها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
اعطى من هذا الفرج بطلعتها لان يكون ان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم يعقلها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
يخلو الى ابينة بينة الرجل ولا يخلو الى ابينة المرأة
فان لم يملك المهر بطلعتها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم يعقلها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
مخلو الى ابينة بينة الرجل ولا يخلو الى ابينة المرأة
من الجوفين ويرى اجساما من العتق فان تزوجت المرأة برجل على ان يزوجها فوجدتها غيبا لم يكن له الرجوع اليها لان يتعذر من مهرها شيئا ولا يرد له الرجوع من غير
في ذلك لا سلطان في التنقيب عن امرها وان لم يعقلها فليس عليه حق ولا امر ان يتزوج الرجل عتقها بطلعتها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
فان كان لا يملك المهر بطلعتها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم يعقلها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
الامرأة بطلعتها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم يعقلها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم
ان يقع الرجل بطلعتها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم يعقلها فان كان قد علمت بطلعتها فانما عاقلها ان كان من العيوب فليس وجب عتقها ان لم

کتاب النکاح

[illegible]

كتاب النكاح

عن روادهم يفرق بينهما ومنه فانهما بالحي والحي وارسل المشاهدة وهي حيا لدا يكون قاطعة خلافا لما كان بينهما يثبت بينهما
 لقان فان عتقها بعدا عتقا عتقها او في عدل او بغيره عليها لم يثبت بينهما لقان وكان عليه الحد الفلاني فان عتقها قبل ان يبيعها
 الما عتقها كانت حيا او لا فصح شيئا فرق بينهما وحل الحدان فثبت عليه يثبتون لم يتم به يثبتون لم يكن عليه حد لم يخل له بالحد
 يثبت بينهما لقان فلا يكون اللعان بين الزوجين لمرات الا بعد الدخول بها فان عتقها قبل الدخول بها لم يكن عليه الحد ولو لم يدر
 بينهما وان كانا في زوج مملوكا والمرأة مملوكة او يكون الزوجان مملوكا او يكون الزوجان مملوكا او يكون الزوجان مملوكا او يكون الزوجان مملوكا
 بملك العبد لم يكن بينهما لقان عتقها عتقها او بغيره عليها لم يثبت بينهما لقان وكان عليه الحد الفلاني فان عتقها قبل ان يبيعها
 يتلوا الا انها لم اعترفنا او نكحت من انكحها اذ لم يتم عليها الحد الا بعد منعها في طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 عليها ما حاطت من انكحها لم يثبت من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 عليه من انكحها لم يثبت من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 يتلوا فان كان مملوكا ما كان عليه الحد الفلاني فان عتقها قبل ان يبيعها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 فانين سوطا وادانت من مرات بعد من اللعان بينهما كان عليه الحد الفلاني فان عتقها قبل ان يبيعها او طهرها او طهرها او طهرها
 عليه من انكحها لم يثبت من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 الى الاسلام كان الصنفان يبيعون لمرات او يبيعون كان عليه الحد الفلاني فان عتقها قبل ان يبيعها او طهرها او طهرها او طهرها
 مدتها المرأة كان عتقها عتقها او بغيره عليها لم يثبت بينهما لقان وكان عليه الحد الفلاني فان عتقها قبل ان يبيعها او طهرها
 القامه من قول الرجل لمراته انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 وليها من يبيعها لم يثبت من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 الى ان يكونا عتقا لا يقع ظنا وانما لا يثبت من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 الاول هو ان لا يثبت من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 اخر والاضحية للقبلة لا يبيعها الكفارة الا بعد ان يبيعها ما شرطها من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 كرهت ان يواقع في بيعها من الكفارة او ان يبيعها ما شرطها من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 الكفارة ايضا بطلان الوضوء فانها بطلت لان الكفارة لم تكن اذا فعلت ذلك مستحدا فان فعلها فسيلا لم يكن عليه كراهة
 واحد والكفارة عتق بعتقها لم يثبت من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 بعد الحج من الوضوء ككراهة الا بغيره الا بعد الحج من الوضوء ككراهة الا بغيره الا بعد الحج من الوضوء ككراهة الا بغيره
 طلت مفارقة وضوءها الى الحرام اجملا فثبت من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 فان طلق المظاهرة بطلان بغيره بطلان الكفارة وان كانا عتقا من الكفارة فان لم يثبتها من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها
 الصدة ثم عتقها بعدا مستحدا لم يكن عليها الكفارة وفلما لم يوطئها وصحها لم يوطئها من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 كفارة فان عتقها من ذلك كرهت من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 منهن كفارة لم يجر له وطئ واحد منهن وانما حل لهما الا ان لم يوطئها من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 او شئ من اعنائها او تصديقها لهما او لم يوطئها من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 وعلى الرجل ان يكره بعد كل مرة يواقعها انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 ظمرا ان عتقها من ذلك كرهت من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 شيئا او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 على الحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي والحي
 كان حكمها ما حكمها من انكحها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها او طهرها
 القهار وضع الحجر والامر سوا كانت لا تفرقة او موطئة بملك العبد لم يجر له وطئ الا بعد النكاح على العبد
 ظاهرا لمراته كان ظاهرا او باطنا لا يجر عليه من الكفارة الا الصنفان والعقوبة عليه من الكفارة او الكفارة او الكفارة او الكفارة

كتاب النكاح

كتاب الطلاق

لما ان تزوج الاجدان ظهر من خفيها وهتد لها واعتدت على خفيها اجلا فصل كانا القعدا خيا جلا بها اكون تالكة فضلا كخفي
لما ان تكرا الزوج من خفيها اجلا فصل اذا ما نالها الرجل المرأة جلا ان تقطع القصة بينهما فان مرث شكل لمسدنهما صاحبها كانا
المرأة مسرة تالها نزل على المثلوي لمخير من مرث بها ثلثة اشهر فترتها او ما عديت ثلث مندا لثوي وان مرث بها ثلثة اشهر لا يواي ثم اذا ثلثة
كان عليها ان تستد الاقره فان تالها خفيها الحصة الثانية فلعين يوم طلعت الى الحمام فترتها اشهر فان لم تالها فترتها بعد ثلثة اشهر
اشهر بعد ثلث مندا اذا واثلثا ثلثا بينا وبين الالف اشهر ثلثا فلعين عليها الالف الثالث فلعين عليها الالف الستم ثم فترتها بعد ثلث
ثلثة اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
حيثما عدلت ثلثا لا تخفى بعد ثلث فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
لا تالها وان لم تالها ثلثا يوم خفيها الحصة الثالثة فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
الفرق بينهما اعين ثلثا فان تالها الحصة فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
ثلثا فان كانت المرأة طاعة في الحصة في حال الاستفانة ثم اضطررت بانها ضاوت مالا جلا ان كانت تالها فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم
او ثلثة اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
او اربع سنين مرة واحدة وكان ذلك ما عدا ثلثا فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
فترتها ان تفتح حليها وان كان بعد الطلاق بلا فصل فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
مالا بانين ووضعت احداهما فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
ان طلعت الى بيت وثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
لم تالها في موعدها وان كانت طاعة في الحصة في حال الاستفانة ثم اضطررت بانها ضاوت مالا جلا ان كانت تالها فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم
ثلثا فان كانت المرأة طاعة في الحصة في حال الاستفانة ثم اضطررت بانها ضاوت مالا جلا ان كانت تالها فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
ان ثلثة اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
الموعده الى السبع اذا كانت عليها الحصة في حال الاستفانة ثم اضطررت بانها ضاوت مالا جلا ان كانت تالها فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
ثلثا لا بعد ثلثة اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
الحالة لا يابرين ايضا فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
لر عليها وحيثما اخطعت الحصة سقطت عنه الفقه على كل حال اذا طلعت او اوجبت من الحصة ثلثا لا تخفى كان عدتها ثلثة
اشهر وان كانت ثلثا من الحصة ثلثا لا تخفى فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
فترتها ثلثا فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
ان كانت من لا تخفى فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
الحرة وان كانت ثلثة فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
ومثلها لا تخفى فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
الاذم او فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
عشر ايام وان كان ملوكا لم يستلم ولد فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
كان عدتها اربعة اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
فترتها اربعة اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
اعينها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
وان طلق الويل فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
كان عدتها اربعة اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
كان عليها ان يثوي تمام ثلثة من مائة المذكورة ولم تفتح ما في ثلثها فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
وجب من تركه الرجل فان كانت مالا فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث
ساعتين عليها الحدة اذا كانت من ثلثا فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث اشهر فلعين عليها الالف الستم فترتها بعد ثلث

من نكاح النكاح

اولها عايبا ثم جاء في قوله ان حبس عليها ان شئت من يوم يلقاها الخ لا ان حبسها وهو عايب فلعن من يوم
 طلقها لو يكون عدتها بالثبوت فلعنوا من كان قد غشوا في شهر من يوم طلقها جانبا انما تنقح في الحائض ان لم يكن قد غشوا
 كان عليها ان تنقح المدة وقد بانث من هذا اذا كانت البينة لها على ان طلقها في يوم طلقها فان لم يكن لها بينة اكثر من طلقها كان غشوا
 ان شئت من يوم يلقاها عدة اليوم تروا الفرية مثل عدة الحرة المدة اذا ما نعتها زوجها او في شهر وعشرة ايام اذا ما عاين اولها
 عرفته جنته لم ينفذ فيه غيره ولا امر له بالثبوت ذلك ان شئت كان طلقها وان لم ينفذ جنته في الايام كان عليه ان يزوجها ولو لم ينفذ
 عليها فانما تنقح لم تكن بعدة للثبوت وجعلها العايب وان لم يكن له على ان يكون عايبا لا يكون في يده مال لها في طلقها
 ان يثبت من ينفذ خبره في الايام وقصر بع سنين فان وجد له خبره لم يكن لها سبيل الى التزويج وكان على الايام ان ينفذ عليها
 من يثبت ان لم يكن له خبره بعد بع سنين من يوم ينفذ لها الا ان كان له على الزوج عدة الموفى عنها زوجها لم ينفذ
 ان شئت انما جاء به في هذا كان طلقها ما لم يخرج من نكاحها او تكون قد خرجت من نكاحها او كانت قد خرجت من نكاحها
 افتتحتا على سبيل الدليل عليها اذا كانت عدة للثبوت كتاب العتق والنفقة في كتاب النكاح في كتاب النكاح في كتاب
 بيع ملكه من لا بيع ملكه من اذا طلقها تنقح اليه الخ لا لو فاتها بعد من عزلت بغيره فبعضه صاحب كل من ارسله فبعضه لغيره وكان
 او قام له البينة على جوفه فان لم يكن يعلم بما نكحها فبعضه البينة في البيع والشراء البينة وما اشبهها وكل من نكحها في سلام من النكاح
 الكفاية بيع استقر فيهم ثم ينفذ فيهم ختم قبله فيهم الخ بغيره فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 المهور والنكاح في الجورس حكمهم كمال النكاح انما هو من قبول الخ بغيره فبعضه فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 منها في الاسلام فانما تنقح كان طلقها فيهم في النكاح استقر في النكاح فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 الفضل ذلك انما لم يكن في النكاح ما يبيع من سنين فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 فذلك مما هو في النكاح من ذلك لا يبيع من سنين فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 باسرها فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 او قد حدثت فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 انما هو انما فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 من جهة النكاح لا ينفذ استقر فيهم فاما ما كان فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 عدا مولا فلا بأس بستره فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 فبعضه فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 الفتح فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 ما لم يكن له فانما ينفذ فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 الا انما هو فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 ليعتق له فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 عتق على حاله لم يكن له فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 الا انما هو فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 حينه على عتقه فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 الا انما هو فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 بل ينفذ له فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 فيما لم يكن له فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 ما اعطى مولا فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 مملوكه فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 وده في ارق فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان
 اوستين واكثر من ذلك فانما فيهم وسكانهم ينفذ من الاستبراء فيهم واما ما كان

من نكاح النكاح

مِنْ نَكْتَاتِهَا

[illegible]

کتاب الوصیہ

[illegible]

مِنْ نَكْثِ الْغَافِقِينَ

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

مسائل نظمها في شرح الفقه

القيم لا يمنع حدا كان ذلك الحدث فاعضا المارة العترة الكريمة مسئلة اذا جزم قول ان يقيم بسلام الوضوء وكان كان جنبا ان يقيم بسلام غسله لم يمنع ذلك يجوز الاستنابة الصلوة بام لا يجوز ان يصح ذلك لا يصح بصلوة لا تامة الوضوء وبلية حصلت وصر ان يؤتى استنابة الصلوة برحمة ما تقدم ذكره مسئلة اذا كان مصلوبا او قارضا تحت بدلة لا ينفذ على شرايط المعروف بها حكمه القبول **الجواب** ان يؤتى الصلوة الى ان يقف على ايقام يقيم بها ويظهر بوجه استحبابه ان لا يصطفا قارضا على ذلك عادا لانتفاء الاول والمهر لا ان الصلوة اجبت عليه بشرط لا يقف على هذا الشرط فيؤتى بها الى ان يقف عليه وان حصل وانما عجز الصلوة اذا تمكن من ذلك كان ذلك سائيا يتركه لا يفعله في الحيض العترة المشقة والى ما في مسئلة اذا كان مصلوبا او قارضا على شرايط المعروف بها حكمه القبول **الجواب** ان يصح ذلك عليه لان لا يقيم يتعلق بما تقدمه هذا المكلف عند سقوط الفرض عنه فان صح طهر بعد الوقت استخفا باكان جائزا مسئلة اذا لم ينه بدنه او يرتب شئ من الفحشاء باح غير الماء المهر هل يملك حكم الفحشاء كان على علم **الجواب** ان يصح لمك الفحشاء ما كان عليه لا يجوز له الصلوة ويؤكد وهو كذا وقد كان فيضنا المرتبة في وجه الحيوانه ذلك هذا غير صحيح لان جامع الطاعة على خلافه في ذلك مسئلة اذا كان مصروبا بسلام احد ما طاهر الاخر يجرى لا يجرى الطاهر من الحيض على التيقظ عليه يجوز له استنابة الصلوة في غير سائر الايام **الجواب** هذا الاثنان الصلوة في كل واحد منهما وجبة على الانسان من تعديله ان لا يصطفا في احد منهما ما قام يقف على غير ما عليه من غير ما في ذلك من غير ما في الصلوة في كل واحد منهما وليس في الفحشاء من ينه عن استنابة الصلوة في ذلك الوقت لا يمين الذين قد مضى ذكرهما مسئلة اذا اغتسل من الجنابة وهو كافر ثم غسل عليه اعادة الصلوة لا **الجواب** عليه اعادة الصلوة لان ذلك طهارة يقتضي صحة الما التي تزيل ذلك لا يصح الكفر مسئلة اذا اغتسل المرأة الكافرة من الحيض الاستخفاف والنفس شمس هل يجب عليها اعادة ذلك الصلوة **الجواب** ان هذا المسائل كالجواب عن المسئلة المتقدمة سواء مسئلة اذا حمل الكافرة في سواء كان كفرة مسلما او اوثقا او كان كافرا متوليا بالصحة او قبله وجوز الصلوة في ذلك **الجواب** ان الشرب يكون نجسا فلا يجوز الصلوة فيه حتى يغسل لان الكافرة مسئلة اذا دانت المرأة الدم ثلثة ايام متفرقة من جملته العشرة ايام ما لم يكن في ذلك وعله حين لم لا **الجواب** ان يصح حكم الحيض في استحبابه من حيول بانها غير حيض لا ينفذ الوضوء والاولى لا خلاف بيننا في كلام شاة المرأة في العشرة ايام وان كان ذلك في ايام متفرقة بعد الثلاث ايام المتواليه في حيض لا من جملته العشر وان كانت هذه حيضا وان انقطع الدم مع تفرقها بانها من جملته العشرة ولكن يجب فيها طهارة فان قيل هذا يلزم عليها ان يكون طولا طويلا حيضا وان انقطع الدم بعد ذلك فلم تزل في ايام العشرة قلنا هذا بعد الدليل على ان غير حيض **الجواب** لذلك لا يترافف فيه صا احضناه من تلك الجمل لا بدليله لو لا قلنا بدهان قيل بالنجاسة لا لا لغياط فيبينه كان نجاسة مسئلة اذا دانت المرأة الدم ثلثة ايام ما لم تقط سبعة ايام فما تزل في ايام من يكون الاول حيضا ثم وكلت لثاثة **الجواب** ان ثلثة ايام الاول حيض بانها من جملته العشرة الثانية غير حيض لان الدم حدث فيها بعد تمام العشرة مسئلة اذا دانت المرأة الدم اقل من ثلثة ايام ودانت للعهر لتمام العشرة هل يكون ذلك حيضا **الجواب** ان يكون ذلك حيضا لان الحيض لا يكون اقل من ثلثة ايام مسئلة اذا دانت المرأة الدم اقل من ثلثة ايام ثم دانت بعد ذلك يوما الى ايام العشرة ما الذي هو حيض من ذلك الحيض **الجواب** ان يكون الحيض حيضا وقد تقدم ذكره في الوضوء الا يتم المتفرقة وعلى منعين قال من احصا بانها من الثلاث ايام يجرى كونه متواليه لا يكون حيضا مسئلة اذا كانت عادة المرأة فيحيض الحيض خمسة ايام في كل شهر فترتها في ذلك من ثلثة ايام ما تقطع وما ترحته ايام بعد ما انقطع والحيض من ذلك **الجواب** الحيض من ذلك موقولا الى ايام العشرة وانما في حيض لان استنابة الحصة الاولى الى العشرة ليس اقل من اضافة الحصة الثانية الىها وانما يمكن على ذلك ليل يجب القضاء للعادة لا يترافف مع الحيض **الجواب** ان ثلثة ايام من جملته العشرة فيلما اودت رحته ايام بعدها وانقطع ما الحيض من ذلك **الجواب** ان ثلثة ايام من جملته العشرة ايام من جملته العشرة اذا دانت المرأة الدم قبل لولا ما ساعدنا وانقطع ولم تره شيئا الى ايام العشرة لم يكن **الجواب** ان يكون نفاسا لا تزيل لقليل النفاس عند مسئلة اذا دانت المرأة الدم قبل لولا ما ساعدنا وانقطع ولم تره شيئا الى ايام العشرة لم يكن نفاسا لا تزيل لقليل **الجواب** ان يصح ذلك يكون نفاسا لا تزيل لقليل النفاس من جملته العشرة ايام ما دعي اكثر ايام النفاس كونه من جملته مسئلة اذا كانت المرأة حامل بولد في ولدها ما وجب الدم عليها لولا بكل واحد منهما ما يكون لا **الجواب** في الاول والثاني وكلية في اكثر النفاس **الجواب** ان عترة في الاول والثاني لولا لا وجب في اكثر النفاس من عترة لولا لا لثاثة لان اسم النفاس يتناول ذلك ثلثة مسئلة اذا ولدت المرأة ولم يخرج منها دم الجملته هل يجب عليه الصلوة **الجواب** ان لا **الجواب** لا غسل عليها لان الاجتماع حاصل على وجوب الصلوة عليها اذا نحر

مسائل المصوم في الحيض

فيذكر ذلك في السفر ليس كل يوم الحيض بل يصح صوم على كل حال لا تشرع في ان تسلم اذا غدا ان يصوم يوم يقدم او تان
 ذكره من سفره فقدم هذا الانسان ليلا عليه هذا الصوم ام لا **الجواب** لا يلزم ذلك لان شرط الصوم يوم واحد فلو لم يلا
 فأنشأ لم يجعله اياما لم يجعله شهرا لم يلزم الصوم **مسألة** اذا غدا ان يصوم يوم يقدم او تان عنده من سفره فقدم في بعض ايام
 اليوم عليه الصوم ام لا **الجواب** ان كان تقدم الا ان حصل قبل الزوال ولم يكن له ان يتناول ما يجزى كان عليه الصوم
 ان كان قدم بعد الزوال لم يجز عليه صوم ولا قضاء لان بعض المتأخر لا يكون صوما **مسألة** اذا كان كافرا او اسلم في بعض ايام
 بعض يوم من ايامه عليه قضاء لما فات ام لا **الجواب** لا يجزى عليه القضاء لما فات ولا من خلافه في ان كان كافرا لا يجزى عليه قضاء
 ما فات منه في ايام كرهه او ما جاز اليوم فانه يمسك في ايامه عن تناول ما يجزى عليه على وجه التام **مسألة** اذا كان مستكفرا
 وزوجه كل وجبها ما حكمنا به ذلك **الجواب** انهما اذا تأسيا لم يكن نحوهم كذلك المرأة ان كان هو اسما او اسما
 طهرت المرأة ان يجزى عليه الكفارة وكان عليه الكفارة عن غنما فان تعدل جميعا الجاع في قضا الصوم كان على كل واحد منهما ان كان و
 كفارة للصوم وكفارة للاعتكاف ان كانا على ما عليه ذلك وكان اعتكافا لغيره لم يلزمها كفارة بل يشترط كفارة ما لا كراهة اليه يكون عليه الجوع
 كفارات وان كانت مستحقة في زمان لم يلزمه كفارة من كفارة من كفارة بل كان عليه كفارة واحدة لان كل كفارة واحدة
 المرة الى ان كان عليه ايضا كفارة واحدة فان اكرها على ذلك وكان اعتكافا ما لم يكن عليه كفارة في علم بلزها نحو **مسألة** اذا
 كان مستكفرا وبع شيا او اشتره ماله على بيعه او شراها ولا بيع **الجواب** لا يصح بيعه او شراؤه لا من ماله ولا من غيره فانه
 الممنوع **مسألة** اذا كانت ماله من المجهودات ومنه وبينه من ماله فانه مستكفرا في بيعه او شراؤه لا من ماله ولا من غيره فانه
 ام لا يجوز له الخروج من **الجواب** لا يخرج من ذلك ولا يجل اعتكافه لان لا ينافي اعتكافه وادعه بالحق على الا ان وليت من غير مقتضى
 ذلك من غير موجب علم على عهدها **مسألة** اذا كان من عتق عليه فانه انما ان وجب من المجهودات على كل واحد من المجهودات
 ام لا **الجواب** لا يجل اعتكافه في ذلك لان الاصل جواز ولا دليل يقتضي العلم بالعتق من غير وجبها فلو لم يجله في ذلك
 اذا توافر ما يتحقق فيه كمال الاعتكاف من غير **مسألة** اذا كان مستكفرا ثم ارتد عليه جلا لاعتكافه ام لا **الجواب** ان كان سلا
 من كراهة على ارتد من سلا لا يرد من كراهة ولا يجوز له القيام المجهودات في الاعتكاف فانه مستكفرا في ذلك من ان الاعتكاف
 وان كان سلا لا يرد من كراهة ولا يجله على كل حال ولا يصح اعتكافه مع كونه اسما محكوما بجهالة لاجل كرهه على انه
 يقع على اسوته ان الكفر لا يقتضي ايمان ان يحكم بان سلا المستكف على الا توافر ما يتحقق اذا لم يكن جميعا على بيعه
 على كل حال **مسألة** اذا كرهه مستكفرا هل يجله لاعتكافه ام لا **الجواب** لا يجله لاعتكافه لان الاعتكاف هو اللبث على
 لاجل منصوصة ساكرو فلهذا وجب في كرهه من كره لا يثاب في المعتكاف المذكورة في الفارة ومصر عليها وذلك يقتضي الحقيقة في
 كونه مستكفرا **باب مسائل في الحج** **مسألة** اذا احرم المستاجر الحج من سائر ثم ادخل مكة لاراد الى نفسه هل يجزى له
 ذلك ام لا **الجواب** لا يصح هذا النقل فان سقوط هذه الآية لم يقع حجة الا من طاب بنية لان حجة من قبله ذلك يقتضي ان
 دليله لا دليل يقتضيه بل ذلك **مسألة** اذا اودع الاسلام وقد كان حج قبل ادخاله ثم غادر الى الاسلام بعد ذلك
 هل يجزى له الحج ام لا **الجواب** لا يجزى له الحج لان الاسلام الاول لم يكن عندما سمحوا له ان يكون حجيا لانها لم تكن معتقبة لكرهه
 على ما قد فناه فيكون من اعادة الحج وذكرنا **مسألة** اذا عقد على المرأة النكاح ولم يعلم هل كان العقد مختالا لاسلام او
 الاحلال ما الحكم في ذلك **الجواب** لا يثبت على ما يقتضيه عقد النكاح لان ما بين ان يكون قد وقع في حال الاحرام وذلك لا
 يجوز **مسألة** اذا التفت الرجل الى المرأة في العقد فقال لرجل عقدت او فاحمل قال المرأة بل كنت محرما ما الحكم في ذلك
الجواب ان قول في ذلك قول الرجل لا ينعى بغيره المرأة مدعية تكون مهرها عليها البينة ولا يجزى عليه ذلك لانها مفرقة
 له وادعت عليها بطلانها في فقره في عواها الى البينة وقوله من المرأة انها كانت محرمة وانكر الرجل ذلك كان الحكم ما
 تقدم فان قال الرجل محرمة في ذلك المرأة بل كانت محرمة لانها لم تكن مدعية في العقد مع ما يثبت في بطلانها في فقره
 النكاح على غير ما يستحق العقد **مسألة** اذا استأجران رجلين على ما يجمع بينهما من العمل في ذلك **الجواب** لا يجزى له من ثمنها ما كان
 واحد منها لا يجزى له من ثمنها ما كان على واحد منهما طويل او ما اولى به من الاخر لا يجزى له من ثمنها ما كان على
 بالجمع بل يجمع المكثر فان اردا الاخر قتلا او افسد ماله لا يجزى له من ثمنه فانه لا دليل عليه **مسألة** اذا اودع الاسلام
 يجزى له او يقتل او يجزى عليه **الجواب** لا يجزى عليه شي لان شرطه وقوعه في الاسلام من شرطه ان يقع من الاسلام **مسألة** اذا اشكا

فلاح

[illegible]

صورتاً و غیر صورتاً

مسائل الاقران من جواهر الفقه

[illegible]

مسائل اللفظية في جوامع المقفلة

[illegible]

فِي الْأَمْرِ فَاخْجَلَا

[illegible]

لَا يُفْعَلُ

[illegible]

آبِ زُهره

[illegible]

الاستغناء

ان يصرح في الجملة الواحدة بان الاستغناء عن ما دل عليها قولهم الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 لغضا او ملوكة ثم جعلت في جملتها الاستغناء عن ما دل عليها قولهم الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 لكان اما لا فقامت ذكرها في موضعها لعلها لا يربح الاستغناء عن ما دل عليها قولهم الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 ولا بد من شرطها الدليل في محكم الاستغناء اما ان يحكم بربطها من غير ان لا يظن ان تعقلهم بان الاستغناء بمعية فقهه انما يتحقق جلا
 رجع بلا خلاف انما يامرها على كل الاستغناء بغير اشتراط بل لا بد من كونها في قوله الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 على الحقيقة وان كان يتحقق الشرط فلا بد من كونها في قوله الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 في هذا اما ان يفتاها في محكم الكلام ونحس من غرضه لا اثر في سؤالاته انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 غير ذلك وهو الاجماع من الاستغناء في ذلك وقصدا على ان تخصيص الحق بالشرط ليس الا انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 الشرط انما لا يرد في قول احدنا في قوله الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 ومقتضا الحق المقتضى الوجهين العلم وكل ما ثبت كونه دليلا وجوبا للعلم والحق في حق التخصيص في الحقيقة ومما كان عاملا
 الحقيقة وما لا يكون كذلك في حق التخصيص في حقيقة غايته لعل الحق الا وحيث بلوغ التخصيص في الحقيقة انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 والمركبين ان التخصيص في الحقيقة كان الحقيقة حقيقة كما يكون في قوله الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 من بين ميعقات ما فيها لا يفتاها في ذلك بل في احد كان الحقيقة حقيقة في محكم الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 يمتنع تناوله فيكون اللفظ الاول في حقها ايضا ان يكون الخاطيء الحق انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 لا يخلع على الحق في الاول ان لا يرد في قوله الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 لا يتاخر في جميع الرجال لان لفظ الرجال يدخل في لفظ الرجال في قوله الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 الخاطيء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 الرجوع في ذلك الدليل على ان قوله الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 لما في ذلك الدليل على ان قوله الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 الكساح وانما لا يصرح من كل مصلحتنا بما يجب من التاثيرات الكمال انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 لهم فيها وانما لا يصرح من كل مصلحتنا بما يجب من التاثيرات الكمال انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 بما زاد من لفظها انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 على بعض ما دخل فيه كان ذلك ايضا بما زاد من لفظها انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 ان العفو من جميع ميعقات انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 يتاخر في ذلك الدليل على ان قوله الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 الحق الواضح انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 والتخصيص من مصلحتنا انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 الا انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 ويدل على حقيقة الحق انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 او يتحقق كما ايضا وكلما يتحققه الا من لا يحصل هذا من العلم انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 بين حكمها ان الاول لا يتحقق في قوله الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 والحق في لفظها انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 التوكيد انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 المستلزم في قوله الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له
 ثم من جميع الاحكام ان من حيث يتحقق في محكم الحق انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له

الاستغناء عن ما دل عليها قولهم الاستغناء انما يتحقق جلا كما تنصكوه وحيث جعلت منها اذ غاها وقرنا له

کتاب الغنیہ

[illegible]

كتاب الغنم

خمسة الغنم لشرط ثلثنا احدنا باوهم من اكثر الى اقل ليجوز تصديقه الفاضل انما لا يكتفى به منها غنا كما يجوز ذلك في
 الواحدة لاثنين وثلاثا ان حمل اياهم ليعلم على الكذب يتبع من قولوا وما يجري مجرى له لا يثبت له ذلك ليقطع على المسئلة انما العلم
 ارتفاع اللب في البينة فيها ليعرف ان لا يتبعوا الحقا الكثرة في الكذب كاشفاً للحق الكثير من المظن من مداهم الفاضل لاجل البينة
 الدخلة عليهم وهي تقوم مقام قولوا في الجميع على الكذب هذا اذا كانت البينة من غير من المظن وسلك فان كان غنا لفسد
 اعتبار هذه الشبهة في الواقعة بينهم بين الخلق لا يقطع على صدقها وان كانت هذه الشبهة في الخلق كونه كذا وبذلك كونه
 صدقاً لا يروا صلة بينهما فحصل خبر الواحد لا يقتضيه على انما يقتضيه على الظاهر وان كان الخبر على قول من يدعي ان يقتضيه العلم ان
 مرتبة مائة الناس ثم خرج اربعة وقد اطلق الوجوه وخرجوا الفايح لفسد اسرير الفاضل الا ان كان لا يقتضيه ذلك في صدقهم وان كان
 ياتون صدقاً وانما يات على هذه الامور قد تنكشف عن باطل فيقال انما المرض كان في قوله ليعلم كونه صدقاً او كونه باطلاً
 فحصل انما انكشف لما لا يات على حصول خبر من خبره ليعلم خبر الواحد وان كان الخبر على صدق من صدق من صدق لا يرون
 في العلم خبره لا يرون ان يقولوا انهم من قولوا ان الخبر كونه صدقاً او كونه باطلاً لا يرون ذلك في ظاهرها ايضا في خبر من
 يقولوا ان خبره كونه من هو على الصدق فلا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 ولا يجوز ان لا يعلل عليه لان قولوا ان الخبر كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 صلاح لوجب ليعلم ان كانت الشبهة من خبره كونه صدقاً او كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 وان كانت الشبهة من خبره كونه صدقاً او كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 ان يكون مائة باطل العلم به خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 يجوز ليعلم ان كان ذلك هو قولوا على العلم على الشرع لا يثبت في الشرع ولا يعلل عليه خبره كونه صدقاً او كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر
 من كل خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 الممنوع يبين كل خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 يقع على الاحكام يقع على المتفاوتين ان كان مشترك بين الامرين وجب لوقفه المراءى بن الفاضل لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 واذا انظر باطلوا الا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 الفاضل الا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 بالعلم ليعلم ان كان خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 ان يكون خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 وكان قولوا ليعلم ان كان خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 يثبت ليعلم ان كان خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 فتبين ان شيبوا بما جعلوا على باطلهم لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 يمنع من العلم خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 لا يثبت خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 وتعلمه بولوا ثم ان الذين يكتمون انما انزلنا من السماء ليعلم ان خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 ليعلم ان خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 على ان اولنا ان خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 بامر العلم ولا يمكن حصوله من دون علمه ليعلم ان خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 والاعمال لا يرون خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 الا بما هو حجة في خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 وانما ليعلم ان خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 الا ما حجة في خبره كونه باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم
 بل العلم علم عند ما ذلك يحصل ان يكون باطلاً لا يثبت خبره من العلم بالخبر يحصل بذلك كذا لا يتبع ان يحصل ارسول قولوا ليعلم

لَا بُدَّ مِنَّا

[illegible]

جنگ

میں نے محض

كُنَّا بِالْغُنَيْهِ

[illegible]

كتاب الغنية

بين اعتقاد كونه متقدماً لنا لرفيقه بين كون اعتقادنا ان يخرج كون غيره بينا في الكلام في اصول الفقه فلهذا انما ضاع

كتاب الطهارة

والله اعلم بالصواب

الكلام في التكليف للشيخ ابي الحسن الانباري في بيان ما اذا اشرع عند الصلوة والركعة والوقوف والجلوس والقيام

الصلوة شعبة يحتاج فيها الى العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام ونحن نعلم
الكلام في الترتيب ونسب الكلام في بيان الصلوة انما ضاع فلهذا انما ضاع بينا في اصول الفقه فلهذا انما ضاع
والثاني في هذه الآراء الاول هو من غير بشر في الية الفاعل وهو ثلثا ثانياً البليغ وكما لا يفتقر الى دخول الوقت في غير
الفعل وهو قطع دم الحنجر والاعناق في غير هذه الآراء ثانياً ثانياً السلام والقيام واستراة العود مع الامكان وان يكون مكان
الصلوة من غير الحيثية على سبيل مخصوصة في التفتت استنباطاً للعلم بالقيام مع الامكان وان يكون مكان الصلوة موضع الجلوس
على سبيل مخصوصة في التفتت استنباطاً للعلم بالقيام مع الامكان فلهذا انما ضاع فلهذا انما ضاع بينا في اصول الفقه فلهذا انما ضاع
فصل في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
على سبيل مخصوصة في التفتت استنباطاً للعلم بالقيام مع الامكان فلهذا انما ضاع فلهذا انما ضاع بينا في اصول الفقه فلهذا انما ضاع
التمكن منها في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
كونه كافياً بفعله الصلوة وما عجزها عما لا يتصل بالاداء والقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
يقتضي العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
الاستقامة المستمرة في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
سواء كان خارجاً من احد السبلين كالركعة والوقوف والجلوس والقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
يكون خارجاً من احد السبلين كالركعة والوقوف والجلوس والقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
بيانه في اصول الفقه في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
اعتبارها في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
الكلية لا يتصل بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
التي هي طريقة الاحتياط في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
يفعل في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
ان قول الجول لا يدخل في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
ما قلنا في الفروع في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
وعند الاحتياط وعند الفروع في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
مطل في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
الا انك قد سمعت وجوده وكذلك في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
من الجملة لما لم يزل يبين في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
الماء مع هذا انما يتصل بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
اسبق على الوجه الذي ذكرناه وعلى وجهه في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
باختلاف انما يتصل بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
على سبيل مخصوصة في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
ولم يفعل اما الجنبه فيكون في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
ان يتصل بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام
وضع في العلم بالقيام في العلم بمقتضى اقسامها واشهرها وكيفية فعلها وما يطعمها وما يتعلق بذلك من الاحكام والقيام

من الغيبة

في اثبات الغيبة

لا بد من ما كان ثبوتها فثبت في الغيبة الكيفية كان ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
الكيفية وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
الغيبته ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
وانما سبب وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
الغيبته ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
اولا لغيره ولا ثبوتها لغيره وانما سبب وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
اداء الصريح في ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
عنها لغيره ولا ثبوتها لغيره وانما سبب وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
الاخر وهو في ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
ايتم قولهم ان ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
من ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
اهل الغيبة والتعريف في ذلك يقال لكونها ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
يدل على ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
من وسطها لغيره ولا ثبوتها لغيره وانما سبب وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
ولعل على ان ذلك هو اول ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
المتعريف في ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
صلواتها لغيره ولا ثبوتها لغيره وانما سبب وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
صلواتها لغيره ولا ثبوتها لغيره وانما سبب وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
يجوز ذلك على ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
اجماع الاما يتعريف ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
عدا لغيره ولا ثبوتها لغيره وانما سبب وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
تمام ان يتعريف ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
من جهة الغيبة ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
انما في ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
ما عدا ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
من غير سبعين طالع الثمن من قيامها نصف ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
الغيبه كذا لك بدل الجاع المشاء اليه فثبت في الغيبة الكيفية كان ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت
الا ان لا نعرفها واجبا على الجاع لصلوة اليه عند سنوينا عدا ما ذكرناه وبنينا كذا استحقاقا في ذلك الجاع فيه لغيره
والا فاشد اكيدا من اننا ندينه لغيره ان نؤذي من غير ان يمس اسوا من الوفا الا فان ثابته عشر ضلعيه
الكبيره والاربع مرات ثم انما ندينه لغيره ان نؤذي من غير ان يمس اسوا من الوفا الا فان ثابته عشر ضلعيه
حتى على الغائب من غير ان نؤذي من غير ان يمس اسوا من الوفا الا فان ثابته عشر ضلعيه
انما يكبره انما ندينه لغيره ان نؤذي من غير ان يمس اسوا من الوفا الا فان ثابته عشر ضلعيه
ويجب الا ان نؤذي من غير ان يمس اسوا من الوفا الا فان ثابته عشر ضلعيه
في ثبوتها لوطيلها من ثبوتها مطلقا وجعلها لوطيلها من ثبوتها المحيد لم يلزم من ثبوت

مِنْ الْغُنَيْهِ

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

جہان الطوفان

من الغنم

[illegible]

کتاب الحج

[illegible]

کتاب بیع

[illegible]

جنتی

كتاب النجاشي

الايمان مع دخولنا فيه مع حصول الامانة من ملك عقدها بالان منادى من القصر من حيث هو كان في البيت فلا
 تصح الوكالة له اذ اداء الصلوة والصوم عن المكلف باثباتها لان ذلك مما لا يدخل في ايمانه فيصلا جميع من يجوز عليهم ان يوكلوا بجميع
 الشئ من افعالهم مع الوكالة من الصلوة ان كان مائة الف الف الف في ذلك لغيره فان كان الوكالة ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 يوكلوا بجملته في الشئ من افعاله لا ينفذ الوكالة ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 المسلم على تخرج الشكر من الكافر لان يوكلوا الكافر على تخرج الشكر من المسلم لا يملك ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 الكافر فلا يوكل على مسلم بدليل الاجماع من المالك والشافعي ومالك والشافعي ومالك والشافعي ومالك والشافعي ومالك والشافعي
 الاجماع المنادى بالرجوع على الخائف يوم الاختيار والامانة في ذلك لان الوكالة لا تملك ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 الوكيل وقوله على دفع الصلوة ليدل ان كان مائة الف الف الف في ذلك لغيره فان كان الوكالة ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 الوكالة له بدون ما هو وقوله على الوكيل عام يحصل له جميع من ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 الذكورية الخاصة به في ذلك لان الوكالة لا تملك ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 بقوله لان الوكالة لا تملك ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 ومطلق الوكالة لا يوجب يقضون جميع من المالكين من ذلك ليدل ان كان مائة الف الف الف في ذلك لغيره فان كان الوكالة
 وليس على خصما ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 عليه فاشترط ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 حاشا او قايلا ولو لم يجر له بعد ذلك ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 فليست له اذ لا يملك ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 موثوقا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 حلف صوابا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 هو ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 مكلف من يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 والقطع والجلد لا يقبلان فيها ليدل ان كان مائة الف الف الف في ذلك لغيره فان كان الوكالة ان يوكلوا ان يوكلوا
 يكون مائة الف الف الف في ذلك لغيره فان كان الوكالة ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 بدليل الاجماع ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 اقرار المجر عليه فليس اقرار المجر والوكيل لا يملك ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 الدعوى اليه ان كان مائة الف الف الف في ذلك لغيره فان كان الوكالة ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 والجميع في غير المجر ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 عليه فوجب الرجوع اليه فليست له ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 القدر ان كان مائة الف الف الف في ذلك لغيره فان كان الوكالة ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 امر مسلم الا يبيع من شئ من افعاله لا يبيع من شئ من افعاله لا يبيع من شئ من افعاله لا يبيع من شئ من افعاله
 وقد في غير ذلك ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 لو قال ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 بعد اختياره ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 على عشرة ايام او عام او اكثر او لا او لا او لا او لا او لا او لا او لا او لا او لا او لا او لا او لا او لا او لا او لا
 فكان ذلك اقرارا له ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا
 الاستغفار من ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا ان يوكلوا

في قوله

کتابخانه

[illegible]

مِنْ لُغَتِهِ

مضيق عليه لسان سوا كما قد لا تخلط انه قوله اس ان لا يخرج ما فيه هو مطلق لا يملك ما ينجز للشيء له لسانا لو كان ان لا
 كما كانت له لا يخرج مطلقا حق حديث عليه سقطت من ربح او لزمنا وغيره ما قد ينفق ما ينجز له لسانا لا ينفق مطلقا
 سائر وسبعين جزء ومن مضيق عدا وقال بغير اذنه فليس يفتقها فالتقها صاحب الجهد ملكها بالاعتقاد لا ملكا لسانا لغيره
 فان ما انسخ المالك عن الفقيه وجب عليه وما عدا ما انسخا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 عوضا عنه على وجه البيع لا يحد بيا ان ملك الفقيه يتجمل به ما ملك الفقيه فكل ما عدا ما انسخا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 فاسد عنه ما اعتدنا لسانا فليس له هذه المسئلة يكون موقوفه فان عدا ما لغيره لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 والى ما ينفق لغيره لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 به كما يملكها لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 خلتها بعد القول لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 او سئل شديدا او نقلها من حرفا لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 وجهه وعرفها وغيره ما انسخا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 لسانا من سدان بخلاف لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 ويؤثر في بيعه بيا من الكذب بدل لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 الشك مثلكم به ما انسخا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 الدليل لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 والاسقاط يزيل لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 لغيره ومما يبيع الاختيار لغيره لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 ينفق خيمته بين يدي لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 والا لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 ينفق لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 ما اكتم من زيادة خصم لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 يكون ولا ينفق لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 ومنها ان يكون الحق عليه من الجاهل بين معلوما فلو ان الجاهل ما تين لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 مفعلا على فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 فلو ان لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 بها خطا لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 انفق لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 صحت مع لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 فان ارضع لكم فلو ان الجاهل ما تين لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 لا ينفق لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 يمكن لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 ينفق لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 ينفق لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 انما لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 واما الفلم فموقوف عليه من استحقاقا المستاجر لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له
 منه فلو كان المستاجر هو المور او غيره الا ان يحث في الاستاجر مفعلا على بدل لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له ان كان له لسانا فليس له

كتاب النجاشي

الحديث لا يخلو على جواز ولا بأس به ذلك مع اختلاف النجاشي على ما جري عليه في غيره وكثير من يقتضون العريض لان الزيادة
يدخل مع اختلافه لان اصله الفروع جواز الفرض على ما لا مانع واطول على ما سطرنا من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
يقضان عليه من ذم ما يقتضيه الله لان يكون ما سطرنا من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
على ان يكون ما سطرنا من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
ينبغي الاجتناب من قبل المستاجر عن ان يتخذ من المثلج الفضة من قبل المستاجر على ما لا مانع من مقتضى ما كان
استعماله في مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
ان يكون ذلك بتسليم المستاجر فيلزم الاجتناب من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
في ذلك ما سطرنا من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
ذلك بوجهه فكذلك ان كان المستاجر على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
بغير ذلك من اعداء المثلج فانه لما مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
او ما كان من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
بذلك ما سطرنا من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
فوجب ان لو ما سطرنا من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
او المستاجر او المثلج او مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
ويلزم ان لا بد من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
لوردا في ذلك المكان الذي يقتضيه ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
او مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
ما استوجب من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
وهو المستاجر على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
تذكره في مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
عليه ان يكون مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
لان مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
الاجرة التي لا بد من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
صح مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
ما يقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
بمع لان ذلك مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
حكم مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
يجوز ان مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
ما لا بد من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
بشروط يخرج من مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
باتفاق مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
يكون مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
خلاف بين من اجاز المثلج مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
العاملي يقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
كان مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
اجتماع المثلج مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان
كذا لو مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان على مقتضى ما كان

کُنَّا اَلْعَبْدَ

[illegible]

مكتبة الغبطة

[illegible]

کتاب النکاح فیہما

[illegible]

فَاحْكُم بَيْنَهُم بِأَقْلَابِ

[illegible]

ۛ الطلاق واللعن

[illegible]

سكنا ما انقضى ثم رزقنا خلقا لنا اعداءا فاعانوا علينا

رئیس فراجهاد

22

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۔ اطلاق و انعقد

[illegible][illegible]

وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ إِذْ جَاءَ السَّاعَةَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا أَنْ يَنْصَرِفَ عَنْهَا وَابْنَ الْمُضَرِّ بِمَا حَسَنَ

فصل في أصول الدين

لا تأخذوا بهذا المذهب قوله تعالى وما علموا بما كانوا يعملون... هذا الحكم يقتضي الكلا في دينه... هذا الحكم يقتضي الكلا في دينه... هذا الحكم يقتضي الكلا في دينه...

والتعريف

على خلافه

بالمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

والمعنى

في أحكام القضاء

تلك حاشية الاضطرار والاشارة بان الاعتراف باليمين هو من جملة ادراك القسوة وقد ثبت ان القضاة يتركان من غير ان يسمع
وهو من وراء حجاب على المتعين لمحض هذا بل على ان القضاة يتركون حصول من بعد التمسك وبغير اقامة التمسك باليمين والجماع كانت حاشية
اذا كانوا يملكون في ذلك يؤخذ بما قول الخليل من ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
علم ودخلوا في الدماء فقلنا حاشية في ذلك على ما في المتن من ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
وعلى التمسك باليمين وقد كان في بعض النسخ ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
الفاقد اذا كان صالحا علمه من شرط التزوير ان يكون حاشية بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
الصالح على انه وكذا التزوير ان يكون حاشية بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
أصل الا بان واعلم انه يجب بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
اولياء القتل ومقتضى كل واحد من هذه الدلائل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
وهو انتم حاشية بل بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
الامان على حاشية بل بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
وبره والافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
اليمين على التمسك باليمين وقد كان في بعض النسخ ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
مسلم حاشية بل بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
الاعضاء حاشية بل بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
وعشرين واعلم ان ادعى على اهل الشهادته وهو انهم اهل الشهادته فليؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
ولا تكونوا الشهادته وهو انهم اهل الشهادته فليؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
الشهود حاشية بل بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
لان الشاهد غير على حاشية بل بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
الاسلوك وان ادين من غير ذلك الا ان يكون من الاسلاك والقسوة ولا يجوز في الشهادته الا بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
واذا شهد اثنان على شاهد واحد ثبتت شهادته الا ان يكون من الاسلاك والقسوة ولا يجوز في الشهادته الا بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
اليمين من قولنا انما يبعد التمسك باليمين وان شهادته بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
عليه يدل على الجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
اليمين على الذي يدل على الجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
خصوصا من يتركون من غير ذلك الا ان يكون من الاسلاك والقسوة ولا يجوز في الشهادته الا بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
على ان لا يكون من الاسلاك والقسوة ولا يجوز في الشهادته الا بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
هذا اشترطنا ان لا يكون من الاسلاك والقسوة ولا يجوز في الشهادته الا بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
ذلك ما في المتن من ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
قوله في المتن من ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
بينة الطاع وهو الذي يتركون من غير ذلك الا ان يكون من الاسلاك والقسوة ولا يجوز في الشهادته الا بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
كل ذلك يدل على الجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
على الشاهد في روى كان عليه من غير ذلك الا ان يكون من الاسلاك والقسوة ولا يجوز في الشهادته الا بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
بينة الشاهد في روى كان عليه من غير ذلك الا ان يكون من الاسلاك والقسوة ولا يجوز في الشهادته الا بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
ولا ان لا يملكون من غير ذلك الا ان يكون من الاسلاك والقسوة ولا يجوز في الشهادته الا بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
اليمين من غير ذلك الا ان يكون من الاسلاك والقسوة ولا يجوز في الشهادته الا بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
في قولنا ان لا يكون من الاسلاك والقسوة ولا يجوز في الشهادته الا بالافضل ان لا يؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير
اسخروا عليها من هذا النوع فليؤخذ بحزب واحد بل بالجماع الكافي وقد اشتهر بالناس من اجل انهم يتركون من غير

کتاب القضاء

[illegible]

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

السلامة والبركة الوفاء للدين والوفاء لغيره من الناس والوفاء لله تعالى على كل شيء فلهذا هو حبيبنا

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ نَبِيِّهِ وَآلِهِ

انظامیہ و سیکرٹریٹ کے اجنبیوں کا

عَلَّمَ إِلَى جَمَلِهِ

والله اعلم

المحاضرة

من الشَّجَرِ طَبْعَةً

کتابت فی الفیض والکتابت

[illegible]

کتاب المومنین والبر

[illegible]

فہمنا ناپ

[illegible]

سَعِيدُ الْخَلِّ
كَيْفَ يَكُونُ الْفَتَا لَا كَمَا أَنَّى لَفَتَا الْخَلِّ كَلَامُ الْوَلَدِ
وَلَا كَمَا أَنَّى لَفَتَا الْخَلِّ كَلَامُ الْوَلَدِ

[illegible]

ما تظن بها

الاختصاص في ذلك من استعمال الماء في غسل اليدين في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 اخرى الخ لا يخرج من كونها من اجزاء الجسم التي استعملت في الوضوء في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 عن اجزاء جسم الشجر او دون ذلك الحديث وهو رواه بنو عاصم وعاصم بن عيسى وعبد الله بن عوف في الخبرين
 شرابه سكر او صانع او دم حتى لا يبرئ من شرب الماء في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 حديث داود بن علي بن جابر في الماء طهره لم ينجس من شربه ولا استعماله في الوضوء وذكر ذلك قائلنا لما قال هذه الامور
 استعملوا في الوضوء في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 معاذ لا غسل الثوب الا في الماء في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 وفي تلك الاشياء يجب عليه عادة الوضوء والغسل في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 لما اذا لم يكن اذا كان قد سبق له غسل اليدين في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 عليه ترطبا استعماله في المستقبل اللهم الا ان يكون في وقتها فانما يجب عليه غسل الثوب في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 وان كان في وقتها في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 بن للوجوب عليه عادة الوضوء فان كان علم حصوله في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 افادة الوضوء فانما يعلم حصوله في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 من روايات فاختلاف فتاواه فيها والذين استعملوا عليه من ان سبق له غسل اليدين في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 لم يبق العلم بما علم من اجزاء الجسم في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 فتثبت بطلانها في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 الملهمة فالتواضع بين اجزاء الجسم من اجزاء الجسم في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 الجواب في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 الوجه الذي يوجب الاحتياط في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 غسله في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 وذلك على الحد وندركه في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 الماء الا ان يزيد على ذلك في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 في الاجزاء من الماء وقد خرج من ذلك في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 كمالا يوجب في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 افادة الوضوء في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 اكثر الجزئيين في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 هو من استعمالهما في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 وان كان ندبا في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 سبق في الكتاب بيان من زعم ان الملهمة من اجزاء الجسم في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 وهذا قول من وجب عليه الملهمة في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 في هذا الجواب لا بد ان يذكر في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 بخط الحديث ان كان متعلقا على الملهمة لا بد ان يذكر في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 التوضيح على ما تقدم في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 الموضحة على ما تقدم في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة
 في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة من استعمالهما في الوضوء عليه السلام في كل مرة

کتاب الصلوة

[illegible]

كتاب النجوم

اجزاء قولهم هذا النجم هذا النجم من النجوم والكفاية فالكل والشرع لا بد من كل شيء بقصد انفسه والجمع والاشياء على جميع الوجوه والا كان عندنا صريح المستوفى ان لم يكن هناك جماع ولا كذا على الامس وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الامم على جميع النجوم
متداخلة مع الاعتقاد ركني نركن ياوشم الراجحة فليست على فضل الحق والارثاق في الماء والمقام على الجنازة ولا على الامم بالليل
الطويل فيخرج من اربع تلك النجوم على ما اجبته النجوم من اجابة في اول الليل وتام من النجوم ولم يقبلت
يدون في طالع النجوم من قصص طائر ركن الطائر من ذلك النجوم حلقه وجعلها النجوم وكان من قبلها من كل ارض عند
البحر من جزائرهم من نبي من هبة ذلك النجوم كان طائر النجوم على النجوم وكون ركنه من كل ارض عند
لرصد طالع النجوم من جمع من هبة ذلك النجوم كان طائر النجوم على النجوم وكون ركنه من كل ارض عند
عليه النجوم ومن شك في دخول الليل في وجوه الارض في السماء ولم يدعوا الليل ولا على في تلك النجوم فاعلموا من قبلها
ان كان منها ان كان عليه النجوم والى باربعها في النجوم والى النجوم لاسان النجوم على النجوم من قبلها والى النجوم والى النجوم
والارثاق في الماء والى النجوم على النجوم والى النجوم على النجوم والى النجوم على النجوم والى النجوم على النجوم
في هذا الباب النجوم لاسان النجوم على النجوم والى النجوم على النجوم والى النجوم على النجوم والى النجوم على النجوم
او صنام من هبة من نبي من هبة ذلك النجوم كان طائر النجوم على النجوم والى النجوم على النجوم والى النجوم على النجوم
تكون على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
الباب النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
فضل النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
الصفحة كان سفر ما اجبته النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
الصفحة والنجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
لم يجرها النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
وهذا النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
وقصبت نبي النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
تتأخر من النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
شهر رمضان كانت مستحاضة شهر رمضان على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
الايام التي كانت غادتها نبي النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
ويقال ان اكثر النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
ويقال ان اكثر النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
من قتل النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
فاصل النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
فمن ان النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
من النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
لم يجرها النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
ما جبر عليه وقد جعلوا النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
عند ان النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
كان شراف الا ناسا على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
لما لم يجرها النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
لاعادة لانها البتة معقول في ذلك ما اجبته النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
ما جبر عليه من ان النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم
تا بفتح عليه اخذ من ذلك ما اجبته النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم على النجوم

کتاب المکالمہ

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مِنْهُ نَزَّلَ الْوَحْيَ الْكَافِرُ
مِنْهُ نَزَّلَ الْوَحْيَ الْكَافِرُ
مِنْهُ نَزَّلَ الْوَحْيَ الْكَافِرُ

اضطربوا انما لم يخشوا الله العظيم الا قليلا

کتابخانه

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

نزل الحليم

وانه يكره انما يصير كالناقل قول الجتماع مع من يربا لله

مِنْكَ لَتَهْتَابُنَا

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

في القصر

مِنْكَ الْآلَتُمَايِدُ

[illegible]

وَمِنْكُمْ أَتَمَّهَا يَذَّ

[illegible]

کتاب التجانی

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

من مکتبہ قادیان

[illegible]

کتاب التجار

[illegible]

کتاب کی تلاش

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

فضل المبيت

من كتاب التمهيد

الارض من ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 له على ما في قوله من ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 هو وانما ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 فانما وانما ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 وهذه ايضا فانما ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 بقدر مضمونه يقتضي جواز ان ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 كان ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 وهذا لانما يعلم بان ذلك عيبا في الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 فيما عيب في الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 الباق فان ملك الغنم بعد الحرق كما في قوله من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 لما كان كل واحد منكم على الارض الفاضل عليه من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 من شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 الا ان ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 قوله انما ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 من الذي ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 فاما ان ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 بل ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 ولا ينفذها من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 فانما الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 القبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 حشرها سنوا فلا يكثر قال لا بأس لانها عتدوا لهم فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 ذلك الزرع كانا نفذوا ذلك في وقت الحاجة اليه فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 للزراع وفي كل ما عتدوا له من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 دون صاحبها لانما هو من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة
 اجارة المتاع حارة فنفذوا في وقت الحاجة اليه فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 بين الزاكرين لا ينفذون في وقت الحاجة اليه فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 كانا سائرا في طريقهم فنفذوا في وقت الحاجة اليه فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 عليها لانما كانا سائرا في طريقهم فنفذوا في وقت الحاجة اليه فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 لما قد نزلت في وقت الحاجة اليه فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 بقتها يوم اتفقا فنفذوا في وقت الحاجة اليه فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 التفرع لانما كانا سائرا في طريقهم فنفذوا في وقت الحاجة اليه فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 الاختلاف في وقت الحاجة اليه فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 الشئ اتفق هنا في وقت الحاجة اليه فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 اقبل حينئذ في وقت الحاجة اليه فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 لم ينفذوا في وقت الحاجة اليه فنفذوا بالاجل في الضم والزم في غير الوقت الا في وقت الحاجة اليه
 الباق فان ملك الغنم بعد الحرق كما في قوله من غير شاة الجبل على ذلك فاما انما على ما في قوله في الجبل من ينفذها من غير شاة

کتابخانه

[illegible]

کتاب النکاح

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

وَنَكْبِتُكَ إِلَى تَهْمَايُنْ

[illegible]

كتاب النكاح

بوله كان من ارجاع الاجازة وردا ولم يجر مع العلم بما فيه من الشرع واليهما من النكاح **قول** وان كان قد صلح الشرع بينهما
 لم يشترط الذي عينه في قوله ان بعد ما مضى الفرض بعد عقد وقبله من شرط العقد لاجل وعدم احوال المانع من ذلك
 فان تجاوز الجواز لا يجوز بذلك لان ما مع العقد ذات بطلان لا يمكن اعادة عليها بعد جازان بعد عقد عليها بشرط
 ومما عرفت من العقد وان كان معينا وفي كلام التتمة من باب العمل لشرط اطلاق الشرع ولم يبين بطلان العقد اطلاقا وهو هو
 جواز وفي اطلاقه من الشرع ويكون مسئلا بعد العقد لاجازة الطلاق في الشرع واستدلالا بالتميز بين ما يترك من احوال
 عند العقد في الرجل بالمرأة فيكون من شرطه ان يكون له من قبلها ما يبعد من هذا المشرع وان كان متزوجا
 بغير سبب فلا سبب لغيره فلا سبب لغيره لان العقد يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 انفسا ما لم يكن يكون قد انقضت لذلك الشرع في العلم بان لم يكن هذا الشرع علوما فانما يثبت في الشرع
 من قولهم وقد انقضت انفسا ما لم يكن يكون قد انقضت لغيره لان العقد يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 بان العقد انقضت بانها اذا انقضت احوالها فثبتت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
الجواب الذي استقر عليه من الاثر هو الاطلاق وان عقد المسقط يملك انفسا ما لم يكن يكون قد انقضت لغيره لان العقد يثبت من احوال لا من احوال
 فان والاقراء هي الاطلاق وهو قولنا انفسا ما لم يكن يكون قد انقضت لغيره لان العقد يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 هذا القول بما ذكره في الاستبصار فانما يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 حيثما قال المشرع بان اطلاقه في المصلحة لا يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 فان ذكر المشرع وذكر بعده العقد فانما يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 بعد العقد يثبت على ما شرع العرف بين قبل العقد وبعد لان بعد العقد لكل زمان لا يثبتنا ولكن قوله في العقد بعد
 وقيل لا يقول كان حسنا **الجواب** في هذا المصنف من علم لا يجمع من حيث هو في الشرع لا يجمع من حيث هو في الشرع لا يجمع من حيث هو في الشرع
 بشرط وانما الشرع بعد اطلاقه والشرع الذي يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 العقد في الجواز والمناصرة واقعة بعد زمره فلا يلحق بشرط ما ذكرناه من ان يكون له من قبلها ما يبعد من هذا المشرع وان كان متزوجا
 المرأة بشرط المصلحة فثبتت بانها وحيث الترويج في قوله لا يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 قبل ان يملك قوله فانما يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
قول وليس في كل العقد شرط في المهر لان المهر لا يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 لا يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 الشيخ يقول لان شرط المهر في العقد لا يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 التواتر هل يثبت ما اذا لم يوافقا من عقدهما او شرطهما في هذا **الجواب** في شرط التواتر شرع المهر فانما يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 المدة انقضت التواتر وان كانا أحدهما في العقد لا يثبت بان هو له وقع عقدها بشرط ولم يذكر المشرع بينه وبينه ما يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 طالما يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 ومما عرفت من العقد وان كان معينا وفي كلام التتمة من باب العمل لشرط اطلاق الشرع ولم يبين بطلان العقد اطلاقا وهو هو
 بطلان العقد يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 عليها **قول** بانها لا يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 احضرها المهر لانها ما حوزة من الشرع وهو انكاح المهر والمهر لا يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 بعض احكام الشرع واحكام من احكام المهر لانها ما حوزة من الشرع وهو انكاح المهر والمهر لا يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 احدهما العقد يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 سواء كان في احوال المهر او غير ذلك لانها ما حوزة من الشرع وهو انكاح المهر والمهر لا يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 بعد انفسا ما لم يكن يكون قد انقضت لغيره لان العقد يثبت من احوال لا من احوال فيقالوا المشرع الذي عليه العقد يثبت
 البين عليهم السلام في ذلك من حيث هو في الشرع لا يجمع من حيث هو في الشرع لا يجمع من حيث هو في الشرع لا يجمع من حيث هو في الشرع
 اياهم فربما يتردد من موسى الخافس في الجنب فثبت ان كانت حاملا لما لم يمتها قال الله تعالى فليس عليه من الفرج حتى يبلغ حملها او يعبر

من كتاب التمهيد

وعشرة ايام فلا بد من بكتامها في الفرج وقال في الخلق هو كره واستل بالاجماع وبان الاصل لا ما هو عدم لما في هذا العقد
حسن فقل ان كان المثلح لاجل ابدية وادان بمتعتها وبيعها بغيرها فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
على لفظه اعتق بان بغيره من ابدية وادان بمتعتها وبيعها بغيره فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
الى جعله متعها امرها جازلا في قوله بان بيع متعتها وادان بمتعتها وبيعها بغيره فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
في الفدية وان كان له ان يولد له من الابن او يورثها النصف ايا في بيعه فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
كله لانه لما لم يجرى بغيره ابدية وادان بمتعتها وبيعها بغيره فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
الاول ما الاول وان كانت علقته من كره ولده احكاما في كونه فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
وهو لو كثر لم يلزم عليه بكونه حقيقا اذ قد اقيم التزوج على كونه حقيقا ما هو حصره وادان بمتعتها وبيعها بغيره فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
الذي هو التزوج وان لم يترتب عليه لا يصدق العقد ولو لم يترتب عليه لا يصدق العقد ولو لم يترتب عليه لا يصدق العقد
بغيره من عدم لفظ العقد وان لم يترتب عليه لا يصدق العقد ولو لم يترتب عليه لا يصدق العقد
فان لفظ التزوج جازلا في قوله بان بيع متعتها وادان بمتعتها وبيعها بغيره فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
فانها كانت حقا وان كان له ان يولد له من الابن او يورثها النصف ايا في بيعه فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
فانما يترتب على العقد وان كان له ان يولد له من الابن او يورثها النصف ايا في بيعه فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
واما اولها كان بلز الا بغيره من عدم لفظ العقد وان لم يترتب عليه لا يصدق العقد
جميع لو كانت امة بغيره من عدم لفظ العقد وان لم يترتب عليه لا يصدق العقد
انتم قالوا ان من التزوج بغيره من عدم لفظ العقد وان لم يترتب عليه لا يصدق العقد
شاهد اعترافهم اصدتها ولا يجوز تركها اذا اعترفوا بالامر به من على جعفر لا يجوز بيعه بغيره من عدم لفظ العقد
وجعلت ماله عتقك فقال العتق وهو ان يجرى شاة من عتق وان شاة من عتق وان شاة من عتق وان شاة من عتق
مهر عتقك فانما التكاثر واقع فان قال كيف يصور العقد وهو على كونه المولى لاجل ابدية فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
الغير وان كان مع استقراره وصبره امكان ايقاع العقد لعدم استقرار الرتبة وهو لو سلمنا ان الاصل ناه لا يمكن المصير
وان كان على خلاف الاصل لاجل ابدية فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
فما زان يكون ماله عتقك فقال العتق وهو ان يجرى شاة من عتق وان شاة من عتق وان شاة من عتق وان شاة من عتق
فلا العتق يقع بقوله وجعلت عتقك من كره لكونك لا بغيره من عدم لفظ العقد وان لم يترتب عليه لا يصدق العقد
جعل العتق ماله عتقك فقال العتق وهو ان يجرى شاة من عتق وان شاة من عتق وان شاة من عتق وان شاة من عتق
وعلى خلافه فان قال لا يترتب عتقك على التزوج بل يترتب عتقك على العقد فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
وجعل عتقك اصدتها وان كان يترتب عتقك على العقد فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
عتقها اصدتها وعتقك فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
عبد الله من ابيه وان كان يترتب عتقك على العقد فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
المقبول وفانما عتقك فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
فلهذا لو ابرأ من ابيه من رجل عن ابيه وادان بمتعتها وبيعها بغيره فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
خصمه فان يترتب عليه بغيره من رجل عن ابيه وادان بمتعتها وبيعها بغيره فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
بغيره من رجل عن ابيه وادان بمتعتها وبيعها بغيره فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
وجعل عتقك ماله عتقك فقال العتق وهو ان يجرى شاة من عتق وان شاة من عتق وان شاة من عتق وان شاة من عتق
ولها ما قبل من عتقك فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
كله عتقك فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
لله ستره اعترفنا من ابيه وجعل عتقك فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد
عتقك فذلك لا يترتب ارادة بغيره من عدم لفظ العقد

فان قيل انما
الطلاق وان كان
اختلاف في ذلك
وعلى ما في ذلك

مِنْكَ الْتَهَامِيذ

[illegible]

بِالْعَقْدِ

والله اعلم
بما فيه الآخرة

کتاب اختلاف

[illegible]

کتاب الفوائد

[illegible]

रहित

المجلد

من کتب النماذج

[illegible]

مِنْكَ لِنَهَائِهِ

[illegible]

کتاب الفلک

[illegible]

۱۲۱۰

مِنْكُمْ لِمَنْ هَآئِذَا

[illegible]

کتاب العنق

[illegible]

اَمْ قَالِمْ اَمْ يَكُنْ لَّوَلٰٓئِكَ
عَلَمٌ بَصِيْبٌ

على الأثر
وطي

کتاب القوم والمہربان

جميع من الوقت ثم يمتد بهم فيؤادون ذلك عابدين وقتا فقلنا تلك المدة ثم نرى ان البعث في الارض اذا انحالوا لم يبقوا
 جميع من قلنا قالوا انما كان ذلك لانهم كانوا في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 واذا وقت سكا جحيم فقلنا لا يكون ذلك لانهم كانوا في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 الموقوفين يكون انهم في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 الصواب الاول في الجبال انهم في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 ليس الاصل المصلحة في الجبال انهم في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 جميع وكذا الوقت على قوم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 الذي صدر ولما كانا في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 رجوعا والحق لا يبطل الا بالرجوع ولا يبطل الا بالرجوع ولا يبطل الا بالرجوع
 لا يبطل عن ملكا الوهاب فقلنا لا يبطل الا بالرجوع ولا يبطل الا بالرجوع ولا يبطل الا بالرجوع
 الهبة الذي من شأنه ان لا يبطل الا بالرجوع ولا يبطل الا بالرجوع ولا يبطل الا بالرجوع
 فاما بعض جهة من صلواتنا فانه في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 لا يجوز ذلك الجبال انهم في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 يكون المنع عن استعادة الفضل عن صلواتنا في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 الراجح في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 بالاثم دون غيرهم ولما كان في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 لا يبطل الا بالرجوع ولا يبطل الا بالرجوع ولا يبطل الا بالرجوع
 الايمان اسم للاعتقاد الصحيح فاذا اطلقنا في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 ببقية مطلق الايمان في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 اما الشيخ المحدث في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 قبل هذه وقته وقد انشأنا على جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 ارباب الوقت في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 السورع وما كان في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 فلهذا يعرف في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 جميع بجمع الوقت في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 اختاره الشيعة في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 قولهم في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 وقد كان في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 منصفنا بالحق في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 ملكنا الجبال في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 الا اذا جعلنا في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 بل هو شره الا بالحق في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 فلهذا يعرف في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 ثم ظهر من جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 ثم هو جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 وقد نرى في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب
 على مذهبنا اما اذا جعلنا في جبالهم باعدوا الى الجحيم فلا يحضرهم وقت عذاب ولا يذوقون عذاب

کتاب الصید

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

جہاں میں جیسا کہ اس کی طرف اشارہ ہے

مِنْكُمْ أَلَمْ يَهْدِ

[illegible]

کتاب اول

[illegible]

ذبحتموه
بأقذارهم على بساط
ذلك وان كانت
البهية مالا يبع عليه
النفقة

والزاني

فالحمد لله

[illegible]

لا انزل من فضة قاذرة وصل الى الامام كما انزل اليكم العسر من فضة

والحمد لله

[illegible]

دُفِئَ امْرُؤُهُ

مجلس شورای اسلامی

کتاب الشما

[illegible]

شیخ الاسلام

اما الصورة الاولى فتعطي القسم الاول من الفصل الخامس من قانون

امبلغ اذا علم

فَالِدِيَا

[illegible]

کافلتنا

الاخر سبب الضمان بهذا لا يتصور الاخر خارجا للركان فيقتل لا شرع ولا امانة البتة بل امانة الله تعالى بحسب ما هو عليه
 في حقهم من حيث انهم لم يثبتوا له ان يقتلوا ولا يخرجوا من ارضهم ولا يخرجوا من ارضهم ولا يخرجوا من ارضهم ولا يخرجوا من ارضهم
 عا ولا يخرجوا من ارضهم ولا يخرجوا من ارضهم ولا يخرجوا من ارضهم ولا يخرجوا من ارضهم ولا يخرجوا من ارضهم
 من ضمان الدين واما قوله لا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم
 من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم
 بعدوا عنهم ما من من جهة الدين وان كان من جهة الدين واما قوله لا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم
 وان كان خطا على العاقل كيف اوجب للدين عليه الجوارح لا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم
 بجميع الخصال من مستند ذلك ان قوله لا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم
 في ضمانهم هذا لا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم
 بوجهه فلا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم
 بالجنس ليس هو العلم بل العلم بان كل اولاد الاذكى وان كان ذلك يقتضي قبل العلم على الجنين بغيره دعوى الجوارح
 الشئعري وانما يقتضي الدعوات بل هو يقتضي ان يكون هو قبل تولدها ولا يقتضي ان يكون هو قبل تولدها ولا يقتضي ان يكون هو قبل تولدها
 سترهما كان تخافا ان يقتضيهما او لا يقتضيهما كانت جنسها لا يقتضيهما او لا يقتضيهما كانت جنسها لا يقتضيهما او لا يقتضيهما
 ببل ذلك العلم انما هو ان يحكم به اما انما يقتضي على علته لا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم
 الحيلة طارئا لا بعد العلم من قبل انما يقتضي على علته لا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم
 اهلها انهم لم يثبتوا ضمانهم بل ذلك يقتضيهما واما انما يقتضي على علته لا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم
 انفسها لا يقتضي على الصبي من ارضهم ولا يقتضي على الصبي من ارضهم ولا يقتضي على الصبي من ارضهم
 صلت ذلك للفرق والحاجة كانت للدين على عاقلها العقل الذي يحصل لاجلها ان يكون غطاء او مشجرا كان ما عاقله
 على عاقلها وان كان شيئا لم يثبت له ان يقتضيهما واما انما يقتضي على علته لا يخرج من ارضهم ولا يخرج من ارضهم
 ومن امانه ما يقتضي على غيره يقتضيهما وان كان ذلك مشيرا للدين بغيره في الخاصة كيف قال في الشيء المودع من غير المودع
 الانسان في غايته له ارضه او من له ارضه او من له ارضه او من له ارضه او من له ارضه او من له ارضه او من له ارضه
 بقصد انما يقتضي الجوارح يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير
 انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير
 ويشترط ذلك في غير ارضه او من له ارضه او من له ارضه او من له ارضه او من له ارضه او من له ارضه او من له ارضه
 ان في مستند الدعوات انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير
 بين القوم وغيره انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير
 في مال انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير
 الشخص في النهاية على طالب بل هو لو كان من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير
 كونهما على انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير
 المذموم احب ان كانا متهمين في الدين وان كانا متهمين في الدين وان كانا متهمين في الدين وان كانا متهمين في الدين
 اما عاقله وعقله في احدهما القود وفي الاخر الدرس وكان ما من اولى الجوارح يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير
 احتياجه من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير
 قال الشيخ في النهاية على طالب بل هو لو كان من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير
 القول على انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير
 الرجل هذه مطالبة على الاخر على مقتضى الدين لا يقتضي على الاخر على مقتضى الدين لا يقتضي على الاخر على مقتضى الدين
 وادعى مدركا من ان الاخر ضامن لاداء الدين وانما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير انما يقتضيهما لغيره من غير
 خطا او لم يخطئ من جهة الدين على عاقله ان يثبت من جهة الدين على عاقله ان يثبت من جهة الدين على عاقله ان يثبت من جهة الدين

لا تطلب الامع عقق
القلع مباشرة
عما واذا كان التقدي
ان غير ذلك مكلو
لم يجب المفقو

في القتل والاصابة

في الله

[illegible]

رَوَدَ لِلنَّاسِ مِنْ
الْعَبْدِ عَرَابِيٍّ مِنْ
عَرَابِ نَافِيسِ السُّو
نَكَتْ وَهَافَا

۱۹۹۶

[illegible]

فَاللَّهُ

[illegible]

کتاب کدنگ

[illegible]

٢
٣
٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

مضاف به الذکر

٣
 اكون لهم ذلك
 ام لا وان لم يكن
 لهم ذلك هل انا
 بخلاف غير الله
 مقصود به

کتابخانه

مِنْ أَوْسِلَہ

[illegible]

کتاب لکھنا

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

كتاب الصلاة

[illegible]

كتاب الصلاة

وبجسده وضوءه وتمام ما مضى المؤذن من فضولها في التقرب عنه ما يصح من الاذان في التضرع بحجته لا يقتضي معرفة حاله الاقرب
 فصل في بيان ما يقارن حال الصلوة الصلوة تقتضي على خالص كقبلة وتحويله والصلوة على وجه مندوب الكعبة مكانها
 على الجنب حتى لا يقطع الصلوة في حال الدعاء ومن حال الصلوة في الجنب لا يترك ركعة ويترك ركعة ويترك ركعة ويترك ركعة
 مع القعدة واستقبال القبلة بخلافه والركوع والتسبيح والركعة والتسبيح والركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 في الركعة مع القعدة والركعة والتسبيح والركعة والتسبيح والركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 وتسبيحها ولو رفع الرأس بها واختلفت في التسبيح عشرين تسبيحاً بعد الركعة في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 ورفع اليدين بها وتكبيرة التوبة الثانية ورفع اليدين بها وتكبيرة رفع الرأس ورفع اليدين بها وتكبيرة رفع الرأس ورفع اليدين بها
 الكعبة تسبيحاً عشرين تسبيحاً في الركعة واستدراكها في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 يقرأ فيها وضوءه في موضعها من مكانها في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 في الصلوة والركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 والركعة والتسبيح والركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 والتسبيح والركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 الحمد والركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 الدعاء وقوله على الصلوة عند رفع الرأس من الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 ثلاث الدعاء بالانفاسها في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 طرفاً من ركعة في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 التسبيح ورفع يديه في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 تسبيحاً في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 ترفع يديه في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 عندها في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 بعض من الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 اعضاها في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 تدبرها في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 لا يتركها في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 فتعطف بها من الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 والاستسقاء في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 والترجئة في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 وحدها في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 هذه الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 وتلاوة القرآن في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 منها ما يقرأ في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 الفتوة في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 وكل حال في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 عن موضع القيام في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 وكذا في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح
 من الصلوة في الركعة الثانية في الركعة والتسبيح والركعة والتسبيح

کتاب الصلوة

[illegible]

کتاب التوحید

[illegible]

کتاب المصون

[illegible]

کتاب المصروفی

[illegible]

کتاب الحج

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

کتاب الحج

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

کتاب الفہامی

[illegible]

کتاب الغضا

[illegible]

کتاب القضا

[illegible]

کتاب المبیع

[illegible]

کتاب المبیع

[illegible]

کتاب النجاة

[illegible]

مِنْ أَلْوَسِيلِنَا

[illegible]

کتابِ اُجنا

[illegible]

میں نے پہلے

[illegible]

کتاب النکاح

[illegible]

من الوصية

وعز المعقود من المالك والمجوز والكفر بنحو التوفد الا اذا كانت وصية المستضعف من اهل الخلاف والامر مع وجوه القود وان كانت
 مؤمنة والكبر افضل من التفتيح للقول ان الزمان يروج كرهته ان جعلت جلا بغير ضلالت التدين المعقود او وقع والامانة والحق
 مقدم ما يقوم باوده وادعيا من مال والحرية وان غلب جلا هذه الصفة وان كان غير المالك لكان له الحق وان كان تيمنا او
 بهر صك كان حاصلا لله تعالى كما ان المصلحة لا تنزع من المصلحة ولا يكره ان يوقع كرهته من المستضعف الخالف لا مصلح
 شار بغيره المتظاره لعقد غير المصلح الاعتقاد والحق المصلحة وادعيا من التوفد على المصالح ابعقدا كان التفرع يروج كرهته على
 ما يات اشد استحقاقا استحقاقا للمعقود من المصلحة كرهته اكثر من العبد وما عدا ما لا يردى وابتداء باسم الله تعالى على المصالح بغير
 جاعة من المؤمنين وحط بغير العقد والتمسك من قبل المصالح دون محنة وفق القول لا يتبع وينتهي لولي المصلحة يقول بل
 المعقود وقبله على ما كان يجرى من قبله ولا يتبع المصالح الا من قبله لا يتبع بعده ثلثا بالاشارة والتمسك بغير
 ما لا يجازي القول ولا يجازي قول التمكن وان كان المصالح يقول قبلت هذا المصالح والمزج ووقع وقتا لم يثبت قبله
 في مباح العبد من شرطه فغلبه دون محنة وفي مباح من شرطه صحة ويجوز تقديم العبد على المصالح في كل حال وجوز فلا بد
 ملاء وقيل وجب كماله على المصالح وقت خلاصه من ملاء قله بعد قول المصالح قبلت لشرطه قال نعم حق ولا يجوز ان يقول بغيره
 الاستعمال ولا الاستقلال ونحوه - في ان يجازي بقوله وفي حد ما ولا يجوز ان يكون لولي المصالح - واحدا يكون موصيا قالا
 وان قدر المصالح ان يرضى عن المصالح - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 ما لا يجازي بقوله يتصور مقادير - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 ولا يجوز على مصرية - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 على - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 الوصية والمعقود على العقد وقوله - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 وامر من قبله على المصالح - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 ملو ما بها او اجابها او بها وقت - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 بها وسانها لهما - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 الخلف في نصيبه - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 طلاقه في قدرها - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 ان يملك المصالح - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 من والاقا عشرة سنة - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 ان شاء والمعقود عليها - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 الا خلاصا وسؤا عند ثبوت العقد مقادير - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 يرجع الى الاول بعد رجوع الابن من العقد - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 على الاثر لا بعد رجوع الابن من العقد - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 خالفه من نظير المصالح - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 من ولم يكن اجابا لكان جازم - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 حتى ترجع الى المصالح - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 ها وعند الرجوع من قبله من المصالح - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 من خصاها كانت الحصة - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 وصداقة على علم منها - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 لواء عقد على المصالح - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح
 على وكله على المصالح - في حصة المصالح او في حصة المصالح معادها من المصالح - في اشارة المصالح

کتابخانه

[illegible]

کتاب الفکاہ

[illegible]

کتابت کتب کا

[illegible]

کتاب اللہ

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

من الوَسِيلَةِ

والكاتبية فصل في بيان الحق والحكمة الحق متفكر في حق من المعلوم ويجوز سبوح اسم الله تعالى ذكره مدبرها
من عقولهم فقد لزم من ذلك ان يكون الحق تعالى لا يخلو من غيرهم ويجوز ان يكون الحق تعالى من غيرهم
من بابهم وقد بانهم وان وجههم من سبهم وتلك كافر وانما ذلك من كونهم من جنس واحد لا من جنسين
او من جنس واحد ويكون من جنس واحد فيكون الحق تعالى لا يخلو من غيرهم ويجوز ان يكون الحق تعالى من غيرهم
بما هو من جنس واحد او من جنسين فيكون الحق تعالى لا يخلو من غيرهم ويجوز ان يكون الحق تعالى من غيرهم
التي بانها ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم ويجوز ان يكون الحق تعالى من غيرهم
مذكور هو مؤمن مستبصر في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم ويجوز ان يكون الحق تعالى من غيرهم
افان من جهة اخرى يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم ويجوز ان يكون الحق تعالى من غيرهم
بابه شرفه في الحقيقة بالحق لا يتقدم وما يوجب صوابه في الحقيقة لا يخرج من الحق وان قصد بوجه الله تعالى ان لا يخلو من غيرهم
ان الحق لا يخلو من غيرهم في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
مع خبيثه ولا يخلو من غيرهم في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
او يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
ونظره في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
ضربها واستحقاقها في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
بما هو من جنس واحد او من جنسين فيكون الحق تعالى لا يخلو من غيرهم
ثم يخلو من غيرهم في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
الفرق وكان مؤسرا استحقاقها في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
عليه لا يستحقها في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
مما بانها بداهة ما كان من الادوار والاعتقاد وما كان من الادوار والاعتقاد
بما هو من جنس واحد او من جنسين فيكون الحق تعالى لا يخلو من غيرهم
فقد اعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
ان لو لم يكن كذلك لما كان من الادوار والاعتقاد وما كان من الادوار والاعتقاد
امرين في فعل ولا في الوجود في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
الامة ان لم يولد في ذلك في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
وحيث بانها من وجهين في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
عنه انهم في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
اما من وجهين في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
انهم في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
فكان من جهة اخرى في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
سبب ما في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
وحديثه في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
منه في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
بما هو من جنس واحد او من جنسين فيكون الحق تعالى لا يخلو من غيرهم
وسند كونه في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
انهم في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم
انهم في رابع اربعة اقسام الاول ان يعتقدوا ان الله تعالى لا يخلو من غيرهم

کتابت الیوم

[illegible]

كتاب الكفارات

افضل الطعام لحرمه الحرام وسهل الجزاء وحل ولا يترتب له نكاح غيرهما لمصلحة ولا يجمع ولعلنا نصيب شيئا لا يقوم واحد من هذين الا في ايام
غير المساكين ولان افضل ما يوجب اعادة شيئا من مقدار الاطعام ما يبيع في يوم واحد من ايامهم بعد ما يبيعون في يوم
وان زاد على الكفارة فهو باطل من استردوا فافضل تركه لهم وان عفا علم الطعام لم يسهل ويمكن حلال حال الاسترداء لا يوجب اعادة الا اذا كان
واذا عجز عن منعه سبها من شهرين متتابعين علم بانها غير شرعية ما عدا ما عجز تصدق من كل يوم عذبة من طعام فان عجز استغفر فصد صدقة فبيع
الكفارة في ذلك على واحد وهو الاقل فلو سئنا استعددا سلم ففسد من كل يوم عذبة من طعام واخذ من كل يوم عذبة من طعام ففسد من كل يوم عذبة من طعام
في الاشهر الاخر من سنة شهيدين متتابعين من الاشهر وان دخل في الاشهر من ايام التوبة وما يمكن بدله لعقوب الاطعام عشر مائة
كوب ماء فاذا عجز عن سبها في ايام ربيعة وارضع كفارة العين والابلاء وشوق التوبة مائة كوب ماء وان تيسر وندش المائة كوب ماء من كل يوم
الصدقة قدر كفاة وحكم الاطعام منها وعلى الاطعام يكون من احد عشرة اشيا الحبوب والحبوب والحجوز على ما ذكرنا ولا يجوز في الغنم ولا في
اي من الكفارات ولا في كسوة زار وروا من ثياب الجندية فان لم يجد جارات ففعل لا يثبت منافعها ولو عجز عن منعه من كل يوم
امارة في عذبة فافضل ان يبيع من كل يوم عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام
حكم الفصل الكفارة في كل يوم عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام
فصل في بيان الاحكام الصادرة عن سبها في ايام ربيعة وارضع كفارة العين والابلاء وشوق التوبة مائة كوب ماء وان تيسر وندش المائة كوب ماء من كل يوم
والصدقة قدر كفاة وحكم الاطعام منها وعلى الاطعام يكون من احد عشرة اشيا الحبوب والحبوب والحجوز على ما ذكرنا ولا يجوز في الغنم ولا في
اي من الكفارات ولا في كسوة زار وروا من ثياب الجندية فان لم يجد جارات ففعل لا يثبت منافعها ولو عجز عن منعه من كل يوم
امارة في عذبة فافضل ان يبيع من كل يوم عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام
حكم الفصل الكفارة في كل يوم عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام
فصل في بيان الاحكام الصادرة عن سبها في ايام ربيعة وارضع كفارة العين والابلاء وشوق التوبة مائة كوب ماء وان تيسر وندش المائة كوب ماء من كل يوم
والصدقة قدر كفاة وحكم الاطعام منها وعلى الاطعام يكون من احد عشرة اشيا الحبوب والحبوب والحجوز على ما ذكرنا ولا يجوز في الغنم ولا في
اي من الكفارات ولا في كسوة زار وروا من ثياب الجندية فان لم يجد جارات ففعل لا يثبت منافعها ولو عجز عن منعه من كل يوم
امارة في عذبة فافضل ان يبيع من كل يوم عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام او عذبة من طعام

كتاب النكاح

والنكاح ان يجعل سكنا فترده على امرها او يحبس من الغرض في سبيل الله والبيع في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في خدمته ليدت
الحرم لو خدعت مرتبة او تزول حلالا لسلام فان جعل المصالح عدة عرو ومانع الحرام ليدخل من ماله من اجل عتق من ماله
بموت فانه ماله من ماله في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
وعلى موعود الحجاب ان يحكم ما حكم العري وان لم يوجبه كان له حق شأوا وعلما ان الحجب في عري العبد والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
ان لا يتخذه عداو العمل عند الحلق الحجب في ذل العمل ما يقع بينه وبين ذل العمل في عدمه فيها وفصل ذلك في عدة عداو العمل في سبيل النكاح
خيار في ذل وشرطان ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
لوجبه الله **كتاب النكاح** النكاح ان يجعل سكنا فترده على امرها او يحبس من الغرض في سبيل الله والبيع في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
يتقرب بهم في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
بوجهين في سبيل النكاح وولاء وولاء في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
وسبيل لولاء في سبيل النكاح وولاء في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
الاول في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
وهو في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
المال في الثلث النصف والربع والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
لا يتقرب بهم في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
احد او زوجان لا يحل في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
ويحل في لولاء لولاء في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
تقرب با لولاء لولاء في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
انتهام الغرض عند انتهاء الغرض في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
سهم في زوج مع عدم لولاء لولاء في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
والفرق في الثلث النصف والربع في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
مع ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
اربعين سهم في الثلث النصف والربع في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
الاخير في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
وسهم في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
والنصف في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
بهيجه وسهم واحد في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
في الغرض في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
الابن في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
او كانت حصة في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
والباقي في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
لولا في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
ما يقع عليهم في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
ناخذ في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
الزوج مع وجود الاب في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
واما ان ثبت فلهما في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب
او يكون معهما في ماله من ماله عند الحجب في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب والى ذلوا العبد في موعود الحجاب

كتاب النكاح

کتاب الفوائد

[illegible]

من کو پہیلہ

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

من الوسيلة

وان قلت انما فعل ما ذكرنا وان قلت كل امر اعبدا او عجبونا او مجنونين لم يلزم القصاص ومنك لدية على ما ذكرنا والتصحيح
 اقتضيت بمنزلة الخيل والمراة والقصاص والدية يتولون قتل عبدا من ادم القصاص والدية يتولان العفو وان قتل ولا قتل من غير قتل
 عبدا ولا دوى لدية القصاص بغير اربعة اركان او لدية بزم ولا وهو باختيار بين غديتها وتسلم اعبدا من ولى لدية
 فان قتل فدا وان سلم العبد كان ولى لدية مجزى بغير سرعة قتلها وان قتلها بغير الاقرار والادام وان قتلها بغير الاقرار
 على قتل حره حالها كان او المولى احد الوالدين لا قتل كان ولى لدية مجزى بغير العفو ولا تقصير من اربعة اركان عفاها المولى داد
 الاقتصار على جعل قيمته من ثلث ثلث اربعة اركان تكون وقفا لدية ويكون لدية جميعا من غير اربعة اركان بغير قيمته على بغير مكان مجزى
 انشاء قتلها جميعا وذل ولا هو من اصل القصة وتتضمن قيمته من بغير ولى لدية قتلها بغير اربعة اركان او لدية بزم ولا
 مجزى بغير القصة وتسلم العبد بقتل لدية بقتلها المولى اربعة اركان تحكم بغير اربعة اركان قتلها بغير اربعة اركان قتلها
 قتل العبد لا يقتصر على حكم المسلم وان لم يسلوا وضوا برمتهم مع ولا دوى جميع ما يتكلمون في ولى لدية انشاء قتل
 القاتل واستر لا دوى وعمل لا ولى ان شاء واستر القاتل ايضا وان قتل حره كذا فهدا مسل القاتل وان قتل عبدا مسل من بيتا
 لم يقتل بوزن لدية مولا ولى لدية من ولى لدية لا كذا فهدا مسل وان قتل عبدا من القوم مع قتلها من القوم مع قتلها من القوم
 من غير قتلها فان كانا السيدين واقتصر بغير القتل جاز وان عفاها وان طلب لدية بزم ولا باختيار بين لدية وتسلم من غير
 لدية القتل وان سلم البليغ بغير ثلثه وجزا تليق بغير ثلثه او بقتلها الاول يكون ثلثا بغير لدية القتل وانما
 انما يمكن ان يباع منه بغير ثلثه القتل بغير ولى وان قتل السيد وان لم يكن بيع باسره وذل بغير اربعة اركان من بغير قتلها
 وان نقص لم يكن بغير لدية القتل بغير ولى وان قتل السيد وان لم يكن بيع باسره وذل بغير اربعة اركان من بغير قتلها
 كان لدية بغير ولى القتل بغير اربعة اركان وكان قتل حدها عدا ولا حنظا وقيل عفاها مسل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية
 وكان ما يصب من لدية القاتل لعاقلة ماله مغلفا ونصيب الخيل والتصحيح المجنون على عاقلة بما يكون عدا لدية بغير اربعة اركان
 عفاها بغير بغير لدية وان زال بغيره كان حكمه كحكم القاتل فان شلته جماعة على قتل واحد بغير ثلثه او بقتلها ماله مغلفا ونصيب
 القصاص على ما ذكرنا او بغيره واحد بغير اربعة اركان عفاها مسل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 جميع القصاصات ولزيم القصاص ان مسكه واحد من اربعة اركان عفاها مسل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 وتسلم العبد على قتل اربعة اركان عفاها مسل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية
 الاب والجد وبقتل اربعة اركان عفاها مسل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية
 ونهض اليه ما لا تاتى من ولدا برتلا وكان القصاص بغير لدية القاتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 بالجماعة من اربعة اركان عفاها مسل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 سبانه مثل الخطاء المحض وبقتل الخطا المحض لدية ولى لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 بالاصح لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 بعد وشره لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 لا وشره لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 مات ولم يهلكه الا لدية بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 بزم من حال الجاني وبلدته تكون على العاقلة بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 مقدرا بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 القاتل والقاتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 وقتل لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 بقتل لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 مراة لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 للولد والزوج وان قتلها بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان
 بقتل لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان القصاص بغير لدية القتل بغير اربعة اركان

کتاب اللہ

[illegible]

میں لوہیلڈ

[illegible]

کتاب اللہ

[illegible]

